

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

# الإصلاح

لا يُصْلَحُ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة السادسة . العدد الثاني والثلاثون : رجب / شعبان 1433 هـ الموافق 3 جويلية / أوت 2012 م



مصطلح السلفية

## الإذائية النكراء

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾



## أحاديث الإمام مالك خارج الموطأ

د. رضا بوشامة



## أدب الهاتف النقال

عزالدين رمضاني

## ريحانة العلماء.. محمد بن صالح العثيمين

د. عادل مقراني

## من أسباب الطلاق

نجيب جلواح



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٢١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [سُورَةُ الْاِحْقَادِ: ٧١].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.





مدير المجلة

# اقتنا حجة

## مصطلح السلفية

لسنا بحاجة اليوم إلى إعادة تقرير أنه لا مشاحة في الاصطلاح، وأن العبرة بالمعنى والمداول، فالسلفية مصطلح معناه منهج علمي عملي مصدره الوحي. الكتاب والسنة. على فهم السلف رضوان الله عليهم، ودعوة إلى إخلاص العبادة لله وحده، ولزوم الجماعة ونبذ الفرقة، وطاعة ولي الأمر؛ فكل من تبنى فكراً وأسلوباً مخالفاً لهذا المنهج لا يمكن صبغه ولا وصفه بالسلفية، فليس من السلفية في شيء من اتخذ أسلوب التكفير والقتل والتفجير، والاختطاف والترويع، وسيلة للدعوة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ بل إن هذا وأمثاله يسيرون في خط مواز للسلفية لا يلتقون بها أبداً ما داموا مقيمين على ما هم عليه؛ ومع هذا نجد كثيراً من الأقلام والألسن المتطية لوسائل الإعلام المختلفة تستخدم هذا المصطلح في غير محله، وتنزله على من ليس من أهله، فيسحبونه على من ضلّت بهم السبل وتقطعت بهم الأسباب، وانحرفوا عن الفطرة السوية؛ فضلاً عن السلفية النقية.

فالعجب لا ينقضي من هؤلاء المسيئين لاستعمال هذا المصطلح ووضعه في غير موضعه مع كثرة توالي البيان من أهل العلم أن هؤلاء (الثوار)، و(التكفيريين) و(الحزبيين) لا تصح نسبتهم إلى هذه الدعوة الميمونة؛ ولا يمتون إليها بصلة؛ لكن ضبابة العجب تنقشع إذا علمنا أن صتيهم ليس بريئاً، وإنما القصد منه تمرير رسالة، وترسيخ صورة، وهي تشويه هذا المصطلح وما يحويه من معاني صحيحة، وأصول سامية راقية، لتفجير الناس من حول علماء هذه الدعوة وحملتها؛ وفي هذا مسابقة لدوائر غريبة من اليهود والنصارى أربعها عودة الشباب في كثير من بقاع الأرض إلى لزوم هذه الدعوة المباركة وارتسام خطاها، قرأوا أن من وسائل صد هذا الزحف السلفي خلط الأوراق ومزج المعاني والتعمية والمغالطة، للتضليل والتلبيس، وتسويغ محاربة السلفية تحت مسمى تجفيف منابع الإرهاب وقطع دابره؛ وإلا فالدقة التي وصل إليها العقل الغربي في علومه المادية لا إخالها أبداً تتعثر في تحديد مصطلح ظاهر المعاني، وجلي المعالم؛ ولكنه المكر السيئ والقصد المبني؛ والحق الدفين على دين الله الحق وسنة سيد المرسلين ﷺ.

ولا يرفع اللوم على من استعمل مصطلحاً إلا بعد أن يدرك معانيه ويفهم مراميها، ليكون صادقا في قوله، عادلا في حكمه، أميناً في نقله، وحتى لا يكون ضالاً ولا مضلاً لأئمة.



# في هذا العدد

- 1 الافتتاحية: مصطلح السُّلْفِيَّة/ مدير المجلة.....
- 4 الطليعة: الإذاية النُّكراء/ التحرير.....
- في رحاب القرآن: جزاء المحسنين من سورة النعم
- 6/ عبد الحكيم دهّاس.....
- من مشكاة السنة: إلّا أخذ أسيرهما
- 9/ توفيق عمروني.....
- التوحيد الخالص: ثمرات التّوحيد
- 13/ خليف لهلالي.....
- بحوث ودراسات: أحاديث الإمام مالك خارج الموطأ
- 18/ د.رضا بوشامة.....
- مسائل منهجية: مصدر تلقّي العقيدة الإسلامية
- 23/ حسن أيت علجت.....
- سيرة وتاريخ: زوجات النّبي صلى الله عليه وسلم
- 28/ حسن بوقليل.....
- تزكية وآداب: أدب الهاتف النّقّال
- / عز الدين رمضان.....
- 34 فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس.....
- 38 سير الأعلام: ربحانة العلماء.. محمد بن صالح
- العثيمين رَحِمَهُمُ اللهُ
- 42/ د.عادل مقراني.....
- أخبار التراث: تجويد الفاتحة للنّشار رَحِمَهُمُ اللهُ
- 47/ هُزّاد عطا الله.....
- اللغة والآداب: بين الاسم واللقب والكنية
- 50/ محمد تبركان.....
- قضايا تربوية: من أسباب الطلاق
- 53/ نجيب جلواح.....
- الفاظ ومفاهيم في الميزان: لما تركوه لعنوا
- 58/ أحمد معمر.....
- 62 الفوائد والنواتر: التحرير.....
- 64 بريد القراء:.....





## العدد السابق



## قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متسمًا بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.

## أدب الهاتف



لا يخفى على أي قارئ أن وسائل الإعلام الحديثة أصبحت من أهم أدوات التواصل في عصرنا، وقد أصبحت الهاتف من أهم هذه الوسائل. فالتصديق على الرسائل النصية، والرد على المكالمات، أصبح من الأمور اليومية التي لا نستطيع أن نعيش بدونها. وهذا هو "أدب الهاتف"، وهو مجموعة من القواعد والاعتدال التي يجب أن نتبعها عند استخدام الهاتف. فالتصديق على الرسائل النصية، والرد على المكالمات، يجب أن يكون بطريقة سريعة وواضحة، دون أي تأخير أو تردد. وهذا هو "أدب الهاتف"، وهو مجموعة من القواعد والاعتدال التي يجب أن نتبعها عند استخدام الهاتف.

## من أسباب الطلاق

الطلاق هو إنهاء الزوجية الزوجية بين رجل وامرأة، وهو من الأمور التي تحدث في كثير من المجتمعات. ومن أسباب الطلاق، عدم التفاهة بين الزوجين، وعدم التفاهة بين الزوجين، وعدم التفاهة بين الزوجين. وهذا هو "من أسباب الطلاق"، وهو مجموعة من الأسباب التي تؤدي إلى الطلاق. فالتفاهة بين الزوجين، والتفاهة بين الزوجين، والتفاهة بين الزوجين، هي من الأسباب التي تؤدي إلى الطلاق. وهذا هو "من أسباب الطلاق"، وهو مجموعة من الأسباب التي تؤدي إلى الطلاق.



# الاذايّة النكراء

التحرير



الله. ﴿الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ بالأقوال الرديّة، والكلمات الجارحة القبيحة، ثم لا يُبالون به: ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ أذُنٌ﴾ أي: إذا بلغه عنّا بعض ما نقول، جئنا نعتذر إليه، فسيقبل منا؛ لأنه أذن، أي: يقبل كل ما يقال له، لا يميز بين صادق وكاذب، فكذبهم الله تعالى وقبح مقولتهم، وقال: ﴿قُلْ أذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي: أنه يقبل من قال له خيراً وصدقاً، فإنه ﷺ أكمل الناس عقلاً، وأتمهم إدراكاً، وأتقّبهم رأياً وبصيرة؛ وأما إعراضه عن المنافقين الذين يعتذرون بين يديه بأعذار باطلة كاذبة، إنما هو امتثال لقوله تعالى: ﴿سَيَعْلَمُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ﴾ [95: التوبة].

وفي موضع آخر من القرآن العزيز قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُّهِيناً﴾ [الأنعام: 157].

قال البغوي: «ومعنى الأذى: هو مخالفة أمر الله تعالى وأرتكاب معاصيه، ذكره على ما يتعارفه الناس بينهم، والله عز وجل منزه عن أن يلحقه أذى من أحد، وإيذاء الرسول، قال ابن عباس: هو أنه شج في وجهه وكسرت رباعيته؛ وقيل: شاعر، ساجر، معلم، مجنون».

ففي البخاري (4974) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «قال الله: كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك، وشتمني ولم يكن له ذلك، فأما تكذيبه إياي فقولته: لن يعيدني كما بداني، وليس أولي الخلق بأهون علي من إعادته؛ وأما شتمه إياي فقولته: اتخذ الله ولداً وأنا الأحد الصمد، لم ألد ولم أولد، ولم يكن لي كفواً أحد».

قال ابن كثير: «والظاهر أن الآية عامّة في كل من آذاه بشيء، ومن آذاه فقد آذى الله، ومن أطاعه فقد أطاع الله».

إنّ ممّا ينفص الحياة ويذهب صفوها أن يطرق سمع العبد ما يحزنه ويسبئه، ويُغيظ قلبه، ويكسر خاطره؛ وإنّ أعظم ما يؤذي المسلم ويسبئه أن يسمع إذاية الله ورسوله ﷺ، وإنه كلما امتلأ قلبه إيماناً وحباً لله ورسوله، وعلماً بما يجب لهما من الحقوق كان تأله أشد وتوجعه أعظم، وإنّ الله تعالى قد نبأنا في كتابه أننا سنسمع من أهل الكفر والإشراك أذى كثيراً، قال الله تعالى: ﴿لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً﴾ [التفلة: 161] الآية، أي: من الطعن فيكم، وفي دينكم وكتابكم ورسولكم، كما قال السعدي رحمه الله.

والأذى كثيراً ما يُطلق في القرآن ويُراد به الأذى باللسان، كقوله تعالى: ﴿لَنْ يَضُرَّوْكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ [التفلة: 111]، أي: أن غاية ما يصلون إليه من الأذى إذا لم يقدرُوا على الأذى باليد، فإنهم يؤذونكم بالقول والكلام، وكقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أذُنٌ﴾ [التفلة: 61]، وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَأَ اللَّهُ مِنْهُمَا فَاَلُولاً﴾ الآية [الأنعام: 69]، وقال: ﴿وَلَا تُسْتَفْسِفِينَ لِحَدِيثٍ إِنْ ذَلِكَ كُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ﴾ [الأنعام: 53].

فمعنى الأذى في كل هذه الآيات الإساءة في القول، وقد حرّم الله على المؤمنين إذاية رسوله ﷺ مطلقاً، فقال سبحانه: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ الآية [الأنعام: 53]، قال البغوي: «ليس لكم آذاه في شيء من الأشياء».

وإنّ الله عز وجل قد توعد من يؤذي رسوله الكريم بأنواع من الوعيد في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أذُنٌ قُلْ أذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التفلة: 66] وهذه نزلت في المنافقين. قبحهم



وهذه المتابعة؛ وأما القيام بالمظاهرات، وحرق الأعلام والسفارات، وحمل اللافتات ورفع الأصوات بالتدديد والشعارات، فهذه كلها أساليب دخيلة، وعن السنة بعيدة؛ بل إن من الإذابة لله ورسوله ﷺ ترك السنة والانشغال عنها بالبدعة؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وأهل البدع والجهل يفعلون ما هو من جنس الأذى لله ورسوله، ويدعون ما أمر الله به من حقوقه وهم يظنون أنهم يعظمونه، كما يفعل النصارى بالمسيح، فيضللهم الشيطان كما أضل النصارى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا»<sup>(1)</sup>.

وأما من آذى الله ورسوله، وأذانا بإذابتهمما فإننا نبشّره باللعنة في الدنيا والآخرة، والعذاب الأليم يوم القيامة، والحرب من الله عز وجل، ففي الحديث القدسي يقول الله تعالى: «من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب»<sup>(2)</sup>، وإن سيد الأولياء رسوله الكريم ﷺ؛ ولا ريب أن من حارب الله خاب وخسر، وشقي وتعرس؛ وإن مما يخفف ألم قلوبنا من هذه الإساءات المتعددة المتكررة الآثمة علمنا الجازم أن سنة الله تعالى قد مضت فيمن لم يتمكن المؤمنون منه - أي ممن يؤذي الله ورسوله - أن الله تعالى ينتقم منه لرسوله ويكفيه إيّاه، كما قال تعالى: ﴿فَأَصْدَقَ بِمَا تُزَكَّرُ وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ <sup>(١٥)</sup> **إِنَّا كَفَيْكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ** <sup>(١٦)</sup> **﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾**، وقال تعالى: ﴿وَبَكَ شَانِكَ هُوَ الْأَبْرَرُ﴾ <sup>(٢٠)</sup> **﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾**، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فكل من شناه أو أبغضه وعاداه، فإن الله يقطع دابره، ويمحق عينه وأثره»<sup>(3)</sup>؛ ومن أراد التأكد من هذه الحقيقة فما عليه إلا الرجوع إلى كتب التاريخ والسير ويطلع فيها عواقب المؤذنين لمحمد ﷺ، بأي نوع من أنواع الإذابة القولية أو الفعلية واحداً واحداً مثل صنديد الكفر من قريش، وكسرى الذي مرق كتاب رسول الله ﷺ، واستهزا برسول الله ﷺ فأهلكه الله بعد ذلك بزمان يسير، ومرق ملكه كل ممرق، ولم يبق للأكاسرة ملك بعده؛ قال العلامة السعدي: «فإنه ما تظاهر أحد بالاستهزاء برسول الله ﷺ وبما جاء به إلا أهلكه الله، وقتله شر قتلة»<sup>(4)</sup>؛ ومن تتبع قصص الأنبياء المذكورة في القرآن يجد أممهم إنما أهلكوا حين آذوا الأنبياء، وقابلوهم بقبيح القول أو العمل؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «ولعلك لا تجد أحداً آذى نبياً من الأنبياء، ثم لم يتب؛ إلا ولابد أن تصيبه قارعة»<sup>(5)</sup>؛ فالحمد لله المنتقم من مثل هؤلاء الأنجاس الأندال.

(1) «الأختائية» (ص188).

(2) «صحيح البخاري» (6502).

(3) «الصارم المسلول على شاتم الرسول» (ص165).

(4) «تيسير الكريم» (ص435).

(5) «الصارم المسلول على شاتم الرسول» (ص165).

فقرن الله تعالى بين اسمه واسم نبيه ﷺ في الأذى، كما قرن بينهما في المحبة فقال: ﴿أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [24: التوبة]، وفي الطاعة والمعصية فقال: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [13: التوبة]، ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [14: التوبة]، وفي الرضا فقال: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [62: التوبة]، ثم إن الله تعالى قد جعل طاعته من طاعته فقال: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [80: التوبة]، ومبايعته مبايعته فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [10: التوبة]؛ فهذا كله لعلو منزلته ﷺ ورفع مكانته، وقد أوجب الله على عباده طاعته ومحبته وتعزيره وتوقيره ونصره وتحكيمه والرضى بحكمه والتسليم له واتباعه والصلاة والتسليم عليه، ورد ما يتنازع فيه إليه، وتقديمه على النفس والأهل والمال ونحو ذلك مما يستحقه ﷺ من الحقوق بأبي هو وأمي.

وقد نبه الله على هذا كله لما قدم على هذه الآية في التحذير من إذابته، بثناؤه عليه هو سبحانه وتعالى وملائكته، وأمر عباده بالصلاة عليه كل وقت وكل حين، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ <sup>(٦)</sup> **﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾**.

لكن لما انتكست فطر الناس في هذه الأزمنة تحرفت عندهم المفاهيم، فصار الاستهزاء والافتراء والسب والشتم والإهانة لسيد العالمين وخير الخلق أجمعين ﷺ هو من قبيل حرية التعبير، التي لا يمكن تضيقها ولا الحجر عليها، وقررت مواقع مشهورة عدم سحب الفيلم السيء المسمى من مواقعهم، ضاربين عرض الحائط بمشاعر المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها الذين تفرزت نفوسهم وثار حفاظهم، وامتلكتهم سورة غضبية، فانتفضوا غضباً ونصرة لنبيهم الكريم صلوات الله وسلامه عليه، فجاء تصرف كثير منهم كتصرف أي ناثر غاضب إذا مس في أشرف شيء عنده؛ غير ملتفت لكلام أهل العلم ولا مبال به، ولا حكم الشرع؛ حتى إننا قرأنا وسمعنا من يزعم نصرة رسول الله ﷺ، ودفع الإذابة عنه بالغناء والطرب!

وإننا ندعو كل مسلم غيور على عرض نبيه ﷺ، أن يفتش في قلبه وي طرح سؤالاً على نفسه: هل رسول الله ﷺ أحب إلي من ولدي ووالدي والناس أجمعين؟ ثم لينظر بعد ذلك إلى أفعاله وأقواله وعباداته هل هي موافقة لسنة ﷺ أم لا؟ فلا يزعم حب رسول الله ﷺ من لم يتبع سنته، ويقتف أثره وهدية، وليس ناصراً له من لم يصدق في كل ما أخبر، ولم يطلع فيما أمر، ولم ينته عما نهى عنه وزجر.

فالنصرة الحقيقية لرسول الله ﷺ إنما تكون بمثل هذا الحب،



# جزاء المخلصين من سورة النعم

عبد الحكيم دهاس  
□ وهران

سورة النحل مكية كلها في قول  
الحسن، وعكرمة، وجابر بن زيد رحمهم  
الله؛ وقال ابن عباس رضي الله عنهما : هي مكية  
إلا ثلاث آيات<sup>(1)</sup>.

□ □ □

«وتسمى سورة النعم؛ فإن الله تعالى  
ذكر في أولها أصول النعم وقواعدها،  
وفي آخرها متمماتها ومكملاتها،  
فأخبر أنه خلق السماوات والأرض  
بالحق؛ ليستدل بهما العباد على عظمة  
خالقهما، وماله من نعوت الكمال، ويعلم  
أنه خلقهما مسكنًا لعباده الذين يعبدونه  
بما يأمرهم به من الشرائع التي أنزلها  
على أسنة رسله، ولهذا نزه نفسه عن  
شرك المشركين به؛ فقال: ﴿تَعَلَّى عَمَّا  
يُشْرِكُونَ﴾ [النحل: 22].»

□ □ □

فأهم ما جاء في هذه السورة  
تعداد النعم والامتنان بها على الخلق،  
ولذلك يتكرر لفظ: ﴿لَكُمْ﴾ كما في  
قوله - عز وجل -: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ

(1) «الجامع لأحكام القرآن» القرطبي (65/10).

(2) «تيسير الكريم الرحمن» السعدي (436).

مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ  
شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾ [النحل: 10].  
وقوله - عز وجل -: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ  
الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالشُّجُومَ  
مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ﴾ [النحل: 12]. وقوله - عز  
وجل -: ﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ  
مُخْتَلِفًا أَلْوَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ  
يَذْكُرُونَ﴾ [النحل: 13].

وهذه النعم المذكورة في هذه  
السورة العظيمة متعددة المجالات،  
وبدأ رب العزة بأشرف المخلوقات وهو  
الإنسان، فقال - عز وجل -: ﴿خَلَقَ  
الْإِنْسَانَ مِنْ تُطْفِئَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ  
﴿١﴾﴾ [النحل: 1]. ومنها الأنعام، قال  
تعالى: ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا  
دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [النحل: 14].  
ففيها الدفء بالأصواف  
والأوبار والأشعار والجلود والثياب  
والفرش والبيوت، والأكل منها، والجمال  
في حركتها وسكونها، وحمل الأثقال،  
والركوب عليها، ومن النعم الخيل  
والبغال والحمير، ومن النعم أيضًا ما  
جاء في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ  
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ  
شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ﴾ [النحل: 10]. يُنَبِّتُ لَكُمْ

مِنَ الزَّيْتِ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ  
وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ  
يَنْفَكِرُونَ ﴿١١﴾ [النحل: 11]. ومن  
النعم تسخير الليل والنهار: ﴿وَسَخَّرَ  
لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ  
وَالشُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ  
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [النحل: 12].  
ومن النعم ما «ذرا» الله ونشر للعباد  
من كل ما على وجه الأرض من حيوان  
وأشجار ونبات وغير ذلك مما تختلف  
ألوانه وتختلف منافعه، آية على كمال  
قدرة الله وعميم إحسانه، وسعة بره،  
وأنه الذي لا تنبغي العبادة إلا له وحده  
لا شريك له<sup>(3)</sup>.

ومن النعم تسخير البحر، وما  
فيه من لحم طري، وجليه ثلبس،  
وتسخير الفلك.

ومن النعم أيضًا تسخير الجبال  
العظام لئلا تعيد الأرض وتضطرب  
بالخلق، فيسهل عليهم الحرث والبناء  
والسير عليها.

ومن النعم الألبان والنخيل  
والأعناب والعسل ونعمة الأزواج والبنين  
والحفدة... نعم يعسر عدها مجردًا  
عن الشكر؛ فضلًا عن أداء شكرها،

(3) المصدر نفسه (437).



فإن نعمه الظاهرة والباطنة على العباد بعدد الأنفاس مما يعرف العباد ومما لا يعرفون، فهي أكثر من أن تحصى: ﴿وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّا أَنشَأْنَاهُ لَظُلُومًا كَفَّارًا﴾ [الأنعام: ١٣١]، ﴿وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّا أَنشَأْنَاهُ لَظُلُومًا كَفَّارًا﴾ [الأنعام: ١٣١]، وعن عائشة - رضي الله عنها وعن أبيها - قالت: «فقدت رسول الله ﷺ ليلة من الفرائض؛ فالتمسته، فوقعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد، وهما منصوبتان وهو يقول: «اللهم! إني أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» (4).

□ □ □

إن هذه النعم المذكورة في سورة النعم هي للمخلصين في الدنيا، خاصة لهم يوم القيامة؛ كما قال تعالى: ﴿قُلْ مَن حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ تَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [النعم: ٣١].

ومن الكلمات المضيئة في هذا الصدد، ما وصى به عمر بن الخطاب رضي الله عنه قاضيه أبا موسى رضي الله عنه قائلاً: «فمن خلصت نيته في الحق ولو كان على نفسه كفاؤه الله ما بينه وبين الناس ومن تزوّن لهم بما ليس في قلبه شأنه الله، فإن الله تبارك وتعالى لا يقبل من العباد إلا ما كان له خالصاً، وما ظنك بثواب عند الله في عاجل رزقه وخزائن رحمته» (5).

قال ابن القيم رحمه الله: «يريد به

(4) «صحيح مسلم» (486).

(5) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (150/10).

تعظيم جزاء المخلص وأنه رزق عاجل؛ إما للقلب أو للبدن أو لهما، ورحمته مذكورة في خزائنه، فإن الله سبحانه يجزي العبد على ما عمل من خير في الدنيا ولابد، ثم في الآخرة يوفيه أجره، كما قال تعالى: ﴿وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّا أَنشَأْنَاهُ لَظُلُومًا كَفَّارًا﴾ [الأنعام: ١٣١]، 185. فما يحصل في الدنيا من الجزاء على الأعمال الصالحة ليس جزاء توفية... وقد دل القرآن في غير موضع على أن لكل من عمل خيراً أجرين (6).

□ □ □

وقد دل القرآن في غير موضع على أن لكل من عمل خيراً أجرين

وهو موضوعنا من هذه السورة العظيمة، فقد جاءت أربع آيات منتظمة في هذه السورة، كل منها يقرر أن للمخلصين جزاءين، الأول في الدنيا والثاني في الآخرة.

الآية الأولى: قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ [النعم: ٣٠].

الآية الثانية: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبْرِئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [النعم: ١١].

الآية الثالثة: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنفَقَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النعم: ١٧].

الآية الرابعة: قال فيها عن خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنِّي إِذْهِمَّ كَانَتْ أُمَةٌ قَانِتًا لِلَّهِ خَائِفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النعم: ١٣٠].

(6) «إعلام الموقعين» (125/2).

شاكراً لِنِعْمَةِ أَجَبْتُهُ وَهَدَيْتُهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٣٠) وَأَتَيْتُهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَنِعْمَتِي فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ (١٣١) ثُمَّ أَوْحَيْتُ إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيفَةً وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٣٢) [النعم: ١٣٠-١٣٢].

□ □ □

فقد تكرّر هذا المعنى في هذه السورة دون غيرها في أربعة مواضع لسرّ بدیع، فإنها سورة النعم التي عدد الله سبحانه فيها أصول النعم وفروعها، فعرف عباده أن لهم عنده في الآخرة من النعم أضعاف هذه بما لا تدرك كثرتهم، وأن هذه من بعض نعمه العاجلة عليهم.

وقد «أتى خليله أجره في الدنيا من النعم التي أنعم بها عليه في نفسه وقلبه وولده وماله وحياته الطيبة» (7).

فأما النعمة التي أنعم الله بها عليه في نفسه، هي التي في قول الله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [النعم: ١24]، وأما التي على قلبه، فقد قال تعالى: ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [النعم: ١١]، وأما التي على ولده، فقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ [النعم: ٢7]، وأما التي في ماله، فقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [النعم: ٢٥]، وقال عز وجل: ﴿وَجَعَلْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ [النعم: ٦١].

وقال تعالى في بيان حسنات الدنيا التي أوتيتها إبراهيم عليه السلام: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ [النعم: ٨١]، وقال سبحانه: ﴿وَبَلَّغْنَا حُجَّتَنَا مَا آتَيْنَاهَا

(7) «إعلام الموقعين» (163/2، 164).



إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرَفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّنَا حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٦﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٧﴾ وَذَكَرْنَا وَنَحْنُ وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٨﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا كُلًّا أَضَلْنَا عَلَى الْمَعْلَمِينَ ﴿٨٩﴾ وَمِن آيَاتِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٩٠﴾ ﴿٩١﴾ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ الْكُتُبَ وَالْكِتَابَ وَآيَاتِنَا أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَنِ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿٩٢﴾ [سورة النحل: ٨٦-٩٢].

ولعل تكرار هذا المعنى في المواضع الأربعة من سورة النحل لتأكيد أن جميع أصناف أهل الجنة قد ضمن الله لهم الحياتين معاً.

فالأية الأولى وصفتهم بالمتقين، وهم الذين آمنوا بالله ورسوله؛ فقد قال الله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣﴾ [سورة النحل: ١٣]. وفي الآية الأخرى قال عز وجل: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [النحل: 21]، وهم الصديقون؛ لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [النحل: 19].

والآية الثانية وصفتهم بالمهاجرين بعد الاعتداء عليهم، وهم الشهداء.

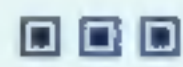
والثالثة وصفت المؤمنين بالصالح.

والرابعة وصفت أبا الأنبياء.

هكذا جاء ترتيبهم في سورة النعم،

ولهذا جاءوا في سورة النساء موصوفين

بالمَنعم عليهم؛ حيث قال الله تعالى: ﴿وَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ ﴿٦﴾ [النحل: ٦]. فانظر كيف جاءت القسمة رباعية؛ والله أعلم.



ونعم المخلصين وحسناتهم في هذه الدنيا المذكورة مجملة في سورة النحل (النعم) جاء تفصيلها في مواطن أخرى من القرآن الكريم، من ذلك:

□ الوقاية من الشيطان وغوايته، ولم يشهد على نفسه بالعجز أمام خصلة قط إلا خصلة الإخلاص، كما قال تعالى عنه: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَاغْوِيَّتِهِمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٣﴾ [النحل: ٣].

□ صرف السوء والفحشاء عنهم، قال الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُنصَرِفُ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ ﴿١١﴾ [النحل: ١١]. قال ابن القيم: «فالسوء: العشق، والفحشاء: الزنا، فالمخلص قد خلص حبه لله، فخلصه الله من فتنة عشق الصور، والمشارك قلبه متعلق بغير الله، لم يخلص توحيدَه وحبه لله عز وجل» (8)، فالمخلص يقيه الله الزنا وشرك العشق، وسببه هو الشيطان؛ لأنه الداعي إلى ذلك المزين له، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ [النحل: ٣٠]. وما أحوج المرء إلى أن يعصمه ربه من فتن الدنيا التي قال عنها النبي ﷺ: «مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةٌ،

(8) «إغاثة اللهفان» (2/141).

هِيَ أَضَرُّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ» (9).

□ وإذا أخذ من العبد شيء فאלله يؤتيه. بسبب إخلاصه. خيراً منه؛ قال الله تعالى: ﴿إِن يَعلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُّؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُم وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ [النحل: 70].

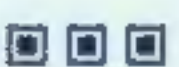
□ الإخلاص سبب للنجاة من الغرق وسائر المحن؛ قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا بَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٦٦﴾ [النحل: ٦٦]. فهؤلاء أخلصوا مرة؛ فاستجاب الله لهم، فكيف بمن حياته كلها إخلاصاً!

□ معية الله. جل وعلا. للمخلصين، وهذا ما ختمت به سورة النعم؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ ﴿١٣٨﴾ [النحل: ١٣٨].



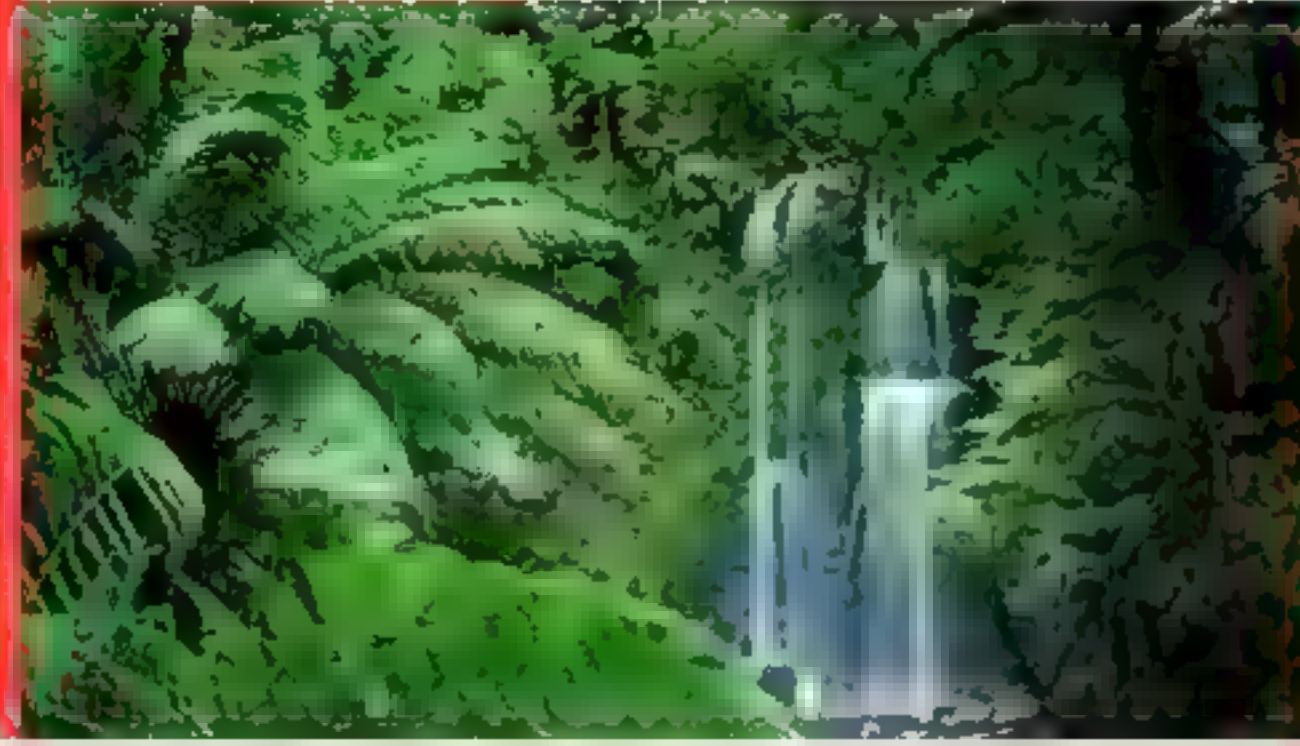
هذه بعض بركات الإخلاص في الدنيا، وإنما جزاء التوفية يكون يوم القيامة، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء، والله واسع عليم، يختص برحمته من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

فاللهم إنا نعوذ بك من أن نشرك بك شيئاً ونحن نعلم، ونستغفرك لما لا نعلم، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه.



(9) «صحيح مسلم» (2740).





## إِلَّا أَخَذَ أَيْسَرَهُمَا..

توفيق عمروني

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «مَا خَيْرَ رَسُولٍ لِلَّهِ ﷺ فِي أَمْرَيْنِ قَطُّ إِلَّا أَخَذَ أَيْسَرَهُمَا مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا، فَإِنْ كَانَ إِثْمًا، كَانَ أَبَعَدَ النَّاسِ مِنْهُ؛ وَمَا انْتَقَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِنَفْسِهِ، إِلَّا أَنْ تُنْتَهَكَ حُرْمَةُ اللَّهِ، فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ بِهَا».

□ □ □

□ روى هذا الحديث عن عائشة جمع من الرواة:  
□ عروة بن الزبير؛ أخرجه مالك في «الموطأ» (2627)  
عن الزهري عنه؛ ومن طريقه رواه البخاري (3560)،  
6126)، ومسلم (2327)، وأبو داود (4785)، وأحمد  
(24846، 25485، 25557، 26262)، وأبو يعلى  
(4382).

وقد رواه هشام وعثمان ابنا عروة عنه أيضًا، كما  
تابع مالكًا جماعة، وهم: منصور بن المعتمر، والأوزاعي،  
وأبو أويس عبد الله بن عبد الله، وعقيل بن خالد، ويونس  
ابن يزيد، ومعمّر، وغيرهم.

وهذه الروايات تجدها عند البخاري في «صحيحه»  
(6786)، وإسحاق بن راهويه في «مسنده» (811).  
(813)، وعبد الرزاق في «مصنّفه» (17942)، وأحمد  
(24034، 24549، 24830، 24985، 25288،  
25756، 25871، 25923، 25956)، وابن أبي  
شيبه في «مصنّفه» (26888)، والحميدي في «مسنده»  
(260)، وعبد بن حميد في «مسنده. المنتخب» (1479)،  
وأبو يعلى في «مسنده» (4452)، وابن الجارود في

«المنتقى» (807)، وابن حبان في «صحيحه» (488)، والحاكم  
في «المستدرک» (670/2)، والخرائطي في «مكارم الأخلاق»  
(78)، والطبراني في «الأوسط» (4266، 7651)، وفي «مكارم  
الأخلاق» (59)، وابن الأعرابي في «معجمه» (1184، 160)،  
وابن بشار في «أماليه» (1461، 915، 299)، وأبو نعيم في  
«الحلية» (126/8؛ 366/7).

وفي بعض طرقه بلفظ: «وَمَا عَرِضَ عَلَيْهِ أَمْرَانِ أَحَدُهُمَا أَيْسَرُ  
مِنَ الْآخَرِ، إِلَّا أَخَذَ بِأَيْسَرِهِمَا...»، وفي لفظ: «وَلَا عَرِضَ لَهُ أَمْرَانِ  
إِلَّا أَخَذَ بِالَّذِي هُوَ أَيْسَرُ».

□ عطاء، عن عائشة قالت: «مَا خَيْرَ رَسُولٍ لِلَّهِ ﷺ بَيْنَ  
أَمْرَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا».

أخرجه الطبراني في «الأوسط» (2918) من طريق عبد الرحمن  
ابن صالح الأزدي قال: ثنا عبد الله بن نمير، عن عبد العزيز ابن  
سيّاه، عن حبيب بن أبي ثابت عنه.

قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن حبيب إلا عبد  
العزيز».

□ أبو سلمة، عن عائشة، قالت: «مَا خَيْرَ رَسُولٍ لِلَّهِ ﷺ بَيْنَ  
أَمْرَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا، مَا لَمْ تَكُنْ فِيهِ مَعْصِيَةً، فَإِذَا كَانَ  
مَعْصِيَةً فَهُوَ أَبَعَدَ النَّاسِ مِنْهُ».

أخرجه الطبراني في «الأوسط» (7434) من طريق يحيى  
ابن الفضل الخرقى، ثنا أبو عامر العقدي، ثنا عبد الله بن بديل  
ابن ورقاء الحرّاني، عن الزهري عنه.

قال الطبراني عقب هذا الحديث وحديث آخر بنفس السند:  
«لم يرو هذين الحديثين عن الزهري، عن أبي سلمة، عن عائشة  
إلا عبد الله بن بديل، تصرد بهما: أبو عامر العقدي؛ ورواهما  
أصحاب الزهري، عن عروة بن الزبير».



وهذا إسناد ضعيف؛ لأن عبد الله بن بديل، وإن كان استشهد به البخاري، وقال عنه يحيى بن معين: «صالح»، فهو لا يتحمل مخالفة أصحاب الزهري الذين رووه على الجادة، لذا قال عنه ابن عدي: «له أحاديث، مما تنكر عليه الزيادة في منته أو إسناد». □

أبو حمزة أن عائشة قالت: «ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين إلا اختار أيسرهما...».

أخرجه الطبراني في «مسند الشاميين» (1996) من طريق عبد الله بن صالح، حدثني معاوية بن صالح، أن أبا حمزة، حدثه به؛ وفيه زيادة.

وهذا إسناد منقطع، فإن أبا حمزة وهو عيسى بن سليم العنسي الحمصي لم يدرك عائشة ولم يسمع منها.

□ وورد الحديث من طرق أخرى عن بعض الصحابة رضي الله عنهم؛

◇ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين إلا اختار أيسرهما».

أخرجه البزار في «مسنده» (9880)، والطبراني في «الأوسط» (4187)، وأبو نعيم في «الحلية» (13/3)، وأبو أحمد الحاكم في «فوائد» (65) من طريق سهل بن زياد الطحان، عن أيوب السخيتاني، عن محمد بن سيرين عنه.

قال البزار: «وهذا الحديث لا أعلم رواه إلا سهل بن زياد وهو رجل بصري حدث عنه غير واحد من أهل البصرة، ليس به بأس ولم يتابع على هذا الحديث».

قال الهيثمي في «المجمع» (16/9): «رواه البزار والطبراني في «الأوسط»، وفيه من لم أعرفه».

◇ عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اجتمع أمران قط إلا كان أحبهما إلى الله عز وجل أيسرهما».

رواه عنه أبان؛ أخرجه الحارث بن أبي أسامة في «مسنده» بغيره الحارث (488) عن داود بن المحبر، ثنا محمد بن سعيد، عنه؛ قال البوصيري في «إتحاف المهرة» (461/4): «هذا إسناد ضعيف؛ قلت: فيه داود بن المحبر وهو متروك عند أئمة هذا الشأن».

ورواه عنه حميد الطويل؛ أخرجه الطبراني في «الأوسط» (9152)، «الصغير» (1100) من طريق عبيد الله بن محمد الجعفي، حدثني عمي عمر بن محمد، عن محمد بن عجلان، عنه؛ وفيه: «وما عرض عليه أمران قط إلا اختار أيسرهما، ما

لم يكن فيه لله سخط، فإن كان لله فيه سخط كان أبعد الناس منه».

قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن محمد بن عجلان إلا عمر بن محمد الجعفي، تفرّد به عبيد الله بن محمد الجعفي من ولد عبد الله بن جعش بن رثاب الأسدي، نسيب زينب رضي الله عنها».

وعمر بن محمد الجعفي وابن أخيه عبيد الله لم أجد لهما ترجمة.

لذا قال الهيثمي في «المجمع» (16/9): «رواه الطبراني في «الأوسط» و«الصغير»، وفيه من لم أعرفه».



#### فقه الحديث:

قوله: «إلا أخذ أيسرهما» أي أسهلها.

قوله: «ما لم يكن إثمًا» أي ما لم يكن الأسهل مقتضيًا للإثم، فإنه حينئذ يختار الأشد.

□ اختلفت أنظار العلماء فيمن هو المخير للنبي ﷺ؟ أهو الله عز وجل أم غيره من المخلوقين؟

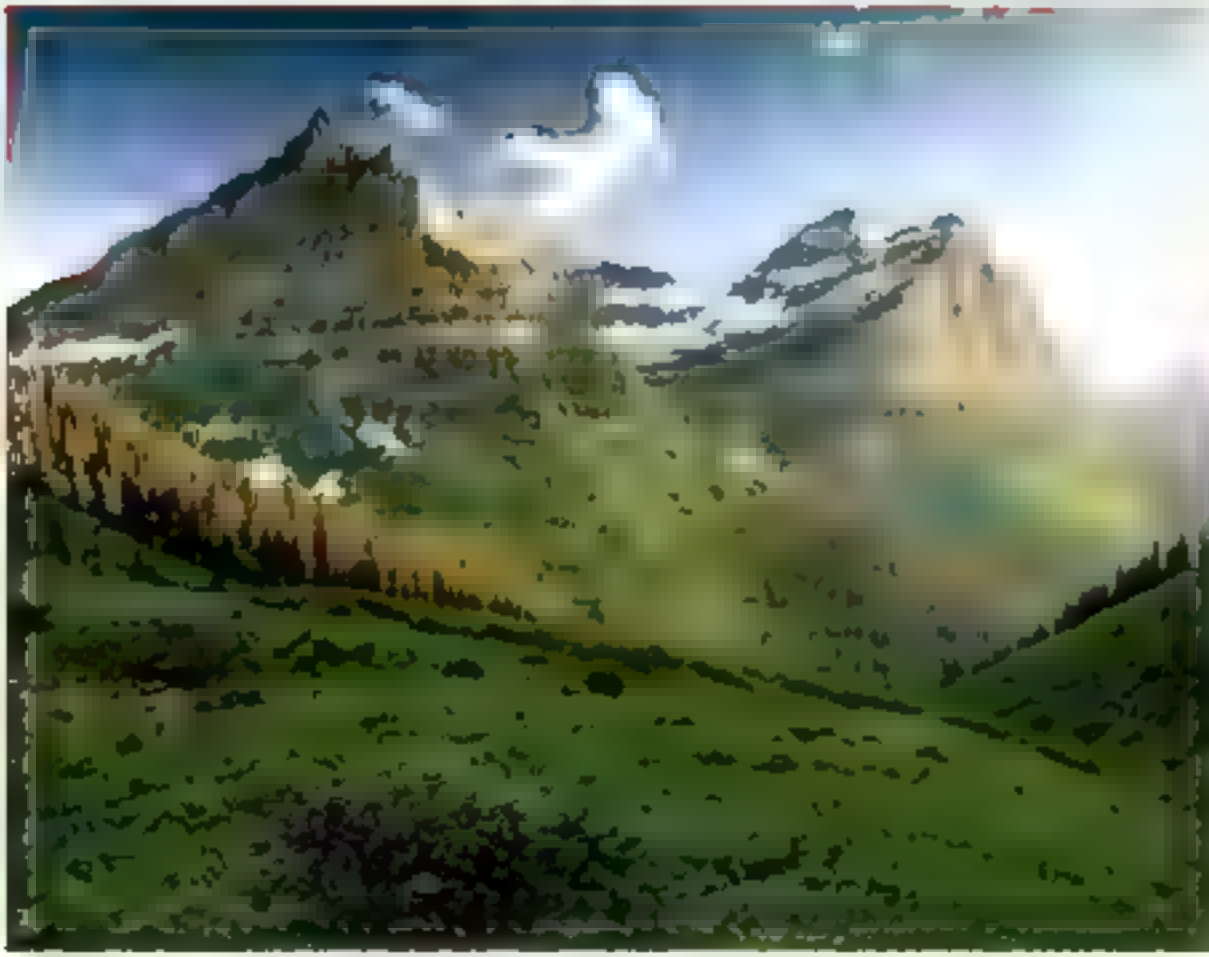
□ فاحتمل بعضهم أن هذا التخيير ليس من الله تعالى؛ وعلى ذلك بأن الله لا يخير رسوله ﷺ بين أمرين عليه في أحدهما إثم أو معصية.

قال ابن بطال: «فمعنى هذا الحديث ما خير رسول الله ﷺ أصحابه بين أن يختار لهم أمرين من أمور الدنيا على سبيل المشورة والإرشاد، إلا اختار لهم أيسر الأمرين ما لم يكن عليهم في الأيسر إثم؛ لأن العباد غير معصومين من ارتكاب الإثم»<sup>(1)</sup>.

□ واحتمل آخرون أن يكون هذا التخيير من الله تعالى، فيخيره فيما فيه عقوبتان أو فيما بينه وبين الكفار من القتال وأخذ الجزية أو في حق أمته في المجاهدة في العبادة أو الاقتصاد، وكان يختار الأيسر في كل هذا.

وألقت الحافظ ابن حجر النظر إلى تكتة أخرى وهي: «إذا حملناه على ما يفضي إلى الإثم أمكن ذلك، بأن يخيره بين أن يفتح عليه من كنوز الأرض ما يخشى من الاشتغال به أن لا يتفرغ» (1) «شرح ابن بطال على البخاري» (405/8).





قال ابن عبد البر في «المعجم» (8/146): «في هذا الحديث دليل على أن المرء ينبغي له ترك ما عسر عليه من أمور الدنيا والآخرة، وترك الإلحاح فيه إذا لم يضطر إليه، والميل إلى اليسر أبداً؛ فإن اليسر في الأمور كلها أحب إلى الله وإلى رسوله، قال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: 185]. فمن أصول هذا الدين وقواعد شرعه اليسر وتجنب الحرج، وما يشق على الناس، فالشريعة لم تقصد بالتكاليف والعبادات المشقة والإغناء، وإنما قصد بالشريعة اليسر والتخفيف، قاله تعالى يقول: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: 185]. ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [البقرة: 78]. ويقول تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [البقرة: 185]. ويقول: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ...﴾ [البقرة: 6]. وفي البخاري (6128) قال ﷺ لأصحابه: «عندما يسأل الأعرابي في المسجد: «دُعُوهُ، وَأَهْرِيقُوا عَلَى بَوْلِهِ ذَنُوبًا مِنْ مَاءٍ، أَوْ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ، فَإِنَّمَا بَعْثْتُمْ مُسِيرِينَ وَلَمْ تَبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ»، وفي «الصحيحين» من حديث أنس رضي الله عنه قال النبي ﷺ: «يَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا، وَيَسْرُوا وَلَا تَتَفَرَّوْا» وفي لفظ: «وَسَكَنُوا وَلَا تَتَفَرَّوْا» (9).

والذي يؤكد هذه الحقيقة ما علم بالاضطرار من دين الإسلام من مشروعية الرخص، كرخصة الفطر والقصر والجمع بين الصلاتين، وتناول المحرمات عند الضرورة وخشية الهلاك؛ بل إن الشارع الحكيم قد رغب في العمل بالرخص، وحث على ذلك، قال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رَخْصُهُ، كَمَا يَكْرَهُ أَنْ تُؤْتَى مَعْصِيَتُهُ» (10).

(9) البخاري (69، 6125)، ومسلم (1734).  
(10) أخرجه أحمد (5866) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

للعباداة مثلاً، وبين أن لا يؤتية من الدنيا إلا الكفاف فيختار الكفاف، وإن كانت السعة أسهل منه، والإثم على هذا أمر نسبي لا يراد منه معنى الخطيئة لثبوت العصمة له» (2).

□ وأما عن قولها: «مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا» قالوا: فيتصور إذا خيره الكفار والمنافقون، فأما إن كان التخيير من الله تعالى أو من المسلمين فيكون الاستثناء منقطعاً (3).

وذهب بعضهم إلى أن التخيير في أمر الدنيا، وأما أمر الآخرة فكلما صعب كان أعظم ثواباً كما قال ابن التين (4).

والصواب مع من ذهب إلى أن الحديث يحتمل الأمرين، فلفظ «خَيْرٌ» جاء بصيغة المبني لما لم يسم فاعله؛ ليكون أعم من قبل الله أو من قبل المخلوقين (5).

قال الباقي في «المنتقى» (7/209): «يُحْتَمَلُ أَنْ يُرِيدَ بِذَلِكَ مَا خِيَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بَيْنَ أَمْرَيْنِ مِنَ الْأَعْمَالِ مِمَّا يَكْلِفُهُ أُمَّتُهُ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا وَأَرْفَقَهُمَا بِأُمَّتِهِ.

وَيُحْتَمَلُ أَنْ يُرِيدَ مَا خِيَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ عَقُوبَتَيْنِ يَنْزِلُهُمَا بِمَنْ عَصَاهُ وَخَالَفَهُ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا.

وَيُحْتَمَلُ أَنْ يُرِيدَ بِذَلِكَ مَا خِيَرَهُ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِهِ مِمَّنْ لَمْ يَدْخُلْ فِي طَاعَتِهِ وَلَا أَمَنَ بِهِ بَيْنَ أَمْرَيْنِ كَانَ فِي أَحَدِهِمَا مَوَادَعَةٌ وَمُسَالَمَةٌ، وَفِي الْآخَرِ مُحَارَبَةٌ أَوْ مُشَاقَّةٌ إِلَّا اخْتَارَ مَا فِيهِ الْمَوَادَعَةُ (6)، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُؤَمَّرَ بِالْمُجَاهَدَةِ وَمَنْعِ الْمَوَادَعَةِ.

وَيُحْتَمَلُ أَنْ يُرِيدَ بِهِ جَمِيعُ أَوْقَاتِهِ، وَذَلِكَ بِأَنْ يَخِيَرَهُ بَيْنَ الْحَرْبِ وَأَدَاءِ الْجَزْيَةِ، فَإِنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ بِالْأَيْسَرِ فَقَبْلَ مِنْهُمْ الْجَزْيَةِ (7).

وَيُحْتَمَلُ أَنْ يُرِيدَ بِهِ أَنَّ أُمَّتَهُ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَخِيَرُوهُ بَيْنَ التَّزَامِ الشَّدَّةِ فِي الْعِبَادَةِ، وَبَيْنَ الْأَخْذِ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا اخْتَارَ لَهُمْ أَيْسَرَهُمَا رَفَقًا بِهِمْ، وَنَظَرًا لَهُمْ، وَخَوْفًا أَنْ يَكْتَبَ عَلَيْهِمْ أَشَقُّهُمَا فَيَعْجِزُوا عَنْهَا (8).

(2) «فتح الباري» (575/6).

(3) «إكمال المعلم» (7/291)، وانظر: «شرح النووي على مسلم» (83/15).

(4) نقله عنه الحافظ ابن حجر في «المعجم» (86/12).

(5) انظر: «شرح القسطلاني على البخاري» (31/6).

(6) كما حصل مع مشركي قريش في صلح الحديبية.

(7) أخذ الجزية أيسر من القتال؛ لأن فيه مصلحة بقائهم تحت حكم الإسلام، ويشاهدون تطبيق أحكامه بينهم، فيكون هذا الاحتكاك وهذه المشاهدة سبباً لإسلامهم، بخلاف ما لو قاتلهم واستأصلهم، فإن ذلك فيه مضرة قد تقوت عليهم هذه المصلحة العظيمة.

(8) فالإكثار من العباداة الذي يحصل معه الملل ثم الانقطاع ليس محموداً، بخلاف القليل الذي يقوم عليه صاحبه فهو أجد وأحب إلى الله، قال ﷺ: «إِنْ أَحَبَّ الْعَمَلُ إِلَى اللَّهِ مَا دَومَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ، وَإِنْ قَلَّ، وَكَذَلِكَ إِجْهَادُ النَّفْسِ فِي الْعِبَادَةِ الْمُنْفِصِي إِلَى إِهْلَاكِهَا مَمْنُوعٌ فِي الشَّرْعِ.



وقال ابن عبد البر في «الاستذكار» (275/8) عند شرحه للحديث الذي نحن بصدده: «وفي هذا الحديث أيضاً دليل على أن الأخذ برخصة الله أولى لذوي العلم والحجاء من الأخذ بالشدة، فإن الله يحب أن تؤتى رخصه، كما يحب أن ينتهى عن معارمه، وتجتنب عزائمهم».

وما يزيد تأكيد هذه الحقيقة أيضاً النصوص النبوية الصحيحة والصريحة في النهي عن التعمق والتكلف والتسبب في الانقطاع عن دوام الأعمال<sup>(11)</sup>، كقوله ﷺ: «إن الدين يسر، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه»<sup>(12)</sup>.

وقد أجمع العلماء على أن الله تعالى لم يكلف عباده بما لا طاقة لهم به، فضلاً منه ورحمة؛ فهذا هو الأصل العام في جميع الأحكام، وإذا عرّض للمكلف عند العمل ببعض ما كلف به حرج ومشقة، فإن الشارع يخفف هذا الحكم؛ إما بإسقاطه كله، أو بإسقاط بعضه، أو بالتخفيف بين فعله وتركه، أو بإبداله بشيء أخف منه، ونحو ذلك من أنواع التخفيف، لدفع المشقة ورفع الحرج.

ونصب العلماء قواعد فقهية مستمدة من نصوص الكتاب والسنة تضبط هذا الأصل العظيم، بل إن من قواعد الفقه الإسلامي الكبرى، قاعدة «المشقة تجلب التيسير»، وحفوها بأخرى تحدد معالم رفع الحرج والتيسير وأن الأمر ليس موكلاً إلى الأهواء والأذواق كقاعدة «الضرورات تبيح المحظورات»، وأن الضرورة تقدر بقدرها، ونحوها؛ فالترخيص في الشرع استثناء فلا يتوسع فيه، حتى يحل محل الأصل، كما لا يمكن الإخلال به وإهماله، لذا كان لازماً أن يرجع فيه إلى العالم العاقل الورع، ساقى ابن عبد البر بإسناده إلى سفيان بن عيينة عن معمر بن عتبة أنه قال: «إنما العلم أن تسمع بالرخصة من ثقة، وأما التشديد فيحسنه كل أحد»<sup>(13)</sup>.

وعلى هذا المعنى تحمل كلمات السلف رحمهم الله التي فيها الإرشاد إلى الأخذ باليسر، كقول عطاء بن أبي رباح رحمه الله: «إذا تنازعك أمران، فأحمل المسلمين على أيسرهما»<sup>(14)</sup>، وقول إبراهيم النخعي رحمه الله: «إذا تخالجتك أمران فظن أن أحبهما إلى الله أيسرهما»<sup>(15)</sup>.

(11) انظر: «المواقيت» (204/2 وما بعدها)، وقواعد الأحكام (1/2925).

ورفع الحرج في الشريعة الإسلامية (ص 173 وما بعدها) ليعقوب الباقين..

(12) أخرجه البخاري (39).

(13) «الاستذكار» (275/8).

(14) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (26478) بإسناد صحيح.

(15) أخرجه أبو يوسف في «الأثر» (888).

بل إن الفقه كل الفقه هو في تحديد الأيسر وتقديمه في الخير والشر، قال الشافعي رحمه الله: «ليس العاقل الذي يدفع بين الخير والشر فيختار الخير، ولكن العاقل الذي يدفع بين الشرين فيختار أيسرهما»<sup>(16)</sup>.

#### فهم سقيم:

يستدل بهذا الحديث بعض من يتصدر للإفتاء ويظن نفسه أنه يسلك منهج التيسير ورفع الحرج على الناس، ويفهم من مثل هذا الحديث أنه يحق للمرء أن يتخير الأيسر من أقوال أهل العلم وأسهلها، ولو لم يسعفها نص ولا دليل؛ بل وإن صادمت نصاً صريحاً أو دليلاً صحيحاً، وهذا مسلك غير سديد وفهم عن الجادة بعيد، وإن السلف قد ذموا هذا الطريق وسالكه، وحذروا منه ونفروا؛ لما فيه من الشر والفساد وذهاب الدين ورقته، قال إسماعيل بن إسحاق القاضي: «دخلت على المعتضد، فدفع إلي كتاباً، نظرت فيه فكانه قد جمع له الرخص من زلل العلماء، وما احتج به كل منهم لنفسه، فقلت له: يا أمير المؤمنين! مصنف هذا الكتاب زنديق، فقال: لم تصح هذه الأحاديث؟

قلت: الأحاديث على ما رويت، ولكن من أباح المسكر لم يبيح المتعة، ومن أباح المتعة لم يبيح الفناء والمسكر، وما من عالم إلا وله زلة، ومن جمع زلل العلماء ثم أخذ بها ذهب دينه؛ فأمر المعتضد فأحرق ذلك الكتاب»<sup>(17)</sup>.

وقال ابن عبد البر في شرحه لحديث الباب: «وفي معنى هذا الأخذ برخص الله تعالى، ورخص رسوله ﷺ، والأخذ برخص العلماء ما لم يكن القول خطأ بيناً».

وإن أهل العلم قد شددوا على من لا يستفتي إلا من عرف بالتساهل، أو إذا تعددت عليه الأقوال عمد إلى ما يوافق هواه دون نظر إلى علم المفتي أو ورعه أو دليله، قال الشاطبي: «ومنى خيرنا المقلدين في مذاهب الأئمة؛ لينتقوا منها أطيبها عندهم لم يبق لهم مرجع إلا اتباع الشهوات في الاختيار، وهذا مناقض لمقصد وضع الشريعة»<sup>(18)</sup>.

والله أعلم؛ وصلى الله وسلم على نبيه وآله وصحبه أجمعين.



(16) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (139/9).

(17) «تاريخ دمشق» (203/71)، وسير النبلاء (465/13).

(18) «المواقيت» (78/5).



# التوحيد



خليفة لهلالى

مرحلة لماحسر - مدينة النبوة

بالاستثناء بقوله «إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَام»<sup>(4)</sup>. وقال البغوي: «قوله: «وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ» معناه فيما يستسرون به، دون ما يُخْلُون به من الأحكام الواجبة عليهم في الظاهر؛ فإنهم إذا أخلوا بشيء مما يلزمهم في الظاهر يُطالبون بموجبه»<sup>(5)</sup>.

علم وحملك الله أن التوحيد هو أصل الإسلام وحيثيته فهو  
يُفْقَرُ بالشهادتين مع تاليف (الطلب لله حيا) وخصومه (الانقياد  
والترام ما دلت عليه ظاهر وباطن) فمن حقق ذلك وتحقق  
به صبح إسلامه، وتم حينئذ توحيد، وتربى عليه نتائج عظيمة  
وإن أعيد في الدنيا قبل الآخرة، ويظهر ذلك فيما يلي:

## التوحيد وقبول العمل

فإن التوحيد أساس قبول الأعمال؛ فلا تصح إلا إذا قامت على ساقه، ولا تقبل ممن لم يأت بأصله، أو أخل بشرطه، لقوله ﷺ لماذ ﷺ حين أرسله إلى اليمن: «فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَى أَنْ يُوحِدُوا اللَّهَ تَعَالَى؛ فَإِذَا عَرَفُوا ذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ»<sup>(6)</sup>، حيث رتب ﷺ مخاطبتهم بالفرائض على قبول التوحيد، ومثله قوله ﷺ لعليّ ﷺ حين أعطاه الرؤية يوم خيبر: «انْفَذْ عَلَى رِسْلِكَ، حَتَّى تَنْزِلَ يَسَاحَتَهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ»<sup>(4)</sup> «فتح الباري» (349/12).

(5) «شرح السنة» (67/1)، و«شرح مسلم» للتوحيدي (156/1).

(6) البخاري (7372). واللفظ له.. ومسلم (19) من حديث عبد الله بن عباس ﷺ.

الجلية، لا الأسرار الخفية، فإذا دخل في صبغة الإسلام بالشهادتين، طُوبى بعدُ بحقوقهما، ولوازمهما، وهو الإتيان ببقية مباني الإسلام<sup>(3)</sup>.

قال الحافظ ابن حجر: «وفيه منع قتل من قال: لا إله إلا الله، ولولم يزد عليها، وهو كذلك، لكن هل يصير بمجرد ذلك مسلماً؟ الرجح: لا، بل يجب الكف عن قتله حتى يُختبر؛ فإن شهد بالرسالة، والتزم أحكام الإسلام، حُكِمَ بإسلامه، وإلى ذلك الإشارة

(3) وعليه يحمل باقي الروايات التي تصرح بإضافة إقام الصلاة، وإيتاء الزكاة إلى الشهادتين في شرط عصمة الدم، كحديث ابن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ، وَأَمْوَالَهُمْ، إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ» البخاري (25)، ومسلم (22)، وانظر كلام ابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (ص 110) وما بعدها.

## التوحيد وعصمة الدم والمال

من المعلوم بالضرورة أن النبي ﷺ كان يقبل من كل من جاءه يريد الدخول في الإسلام كلمة التوحيد فقط، ويعصم بذلك دمه، ويحفظ ماله، له ما للمسلمين، وعليه ما عليهم، فعن أبي هريرة ﷺ قال: قال ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ فَقَدْ عَصَمَ مِنِّي نَفْسَهُ وَمَالَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ»<sup>(1)</sup>، وقد أنكر ﷺ على أسامة ابن زيد ﷺ قتله لمن قال: (لا إله إلا الله) لما رفع عليه السيف بدعوى أنه قالها تمهؤداً، واشتد تكبره عليه<sup>(2)</sup>؛ لأن أحكام الإسلام إنما تُدار على الظواهر

(1) البخاري (2946)، ومسلم (21).

(2) البخاري (4269)، ومسلم (96).



مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ»<sup>(7)</sup>.

قال سليمان بن عبد الله في قوله: «وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ»: «وحاصله أنهم إذا أجابوا إلى الإسلام الذي هو التوحيد، فأخبرهم بما يجب عليهم بعد ذلك من حق الله تعالى في الإسلام: من الصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، وغير ذلك من شرائع الإسلام الظاهرة، وحقوقه؛ فإن أجابوا إلى ذلك فقد أجابوا إلى الإسلام حقاً، وإن امتنعوا عن شيء من ذلك فالقتال باق بحاله إجماعاً، فدل على أن النطق بكلمتي الشهادة دليل العصمة، لا أنه عصمة، أو يقال هو العصمة لكن بشرط العمل»<sup>(8)</sup>.

فعمل الموحّد مقبول، يُضاعفه الله له أضعافاً كثيرة، وإن كان قليلاً، أما المشرك، والكافر فعمله حابط مردود غير مقبول، وإن كان عظيماً جليلاً، قال تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً﴾ [الأنعام: 23]، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أََعْمَلْتُمْ كُرْبًا يَبْقَى﴾ [التوبة: 39]، ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أََعْمَلْتُمْ كُرْمًا أَشَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ [الأنعام: 18].

### التوحيد .. سبب للاعتداء وعصمة من الضلال

قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [الأنعام: 82]، والمقصود بالإيمان في الآية: التوحيد.

ساق ابن جرير بسنده إلى محمد

(7) البخاري (3701)، ومسلم (2406) من حديث سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه.

(8) تفسير العزيز الحميد (ص 137، 138).

ابن إسحاق قال: «أي: الذين أخلصوا كإخلاص إبراهيم عليه السلام لعبادة الله، وتوحيد»<sup>(9)</sup>.

وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تفسير الظلم فيها بالشرك، لا سائر الذنوب؛ فمن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ شق ذلك على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، وقالوا: أينما لم يظلم نفسه؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَيْسَ كَمَا تَظُنُّونَ؛ إِنَّمَا هُوَ كَمَا قَالَ لَقْمَانُ لِابْنِهِ ﴿يَبْنَى لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّكَ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾»<sup>(10)</sup>، وفي ظل ما سبق يكون تفسير الآية ما قاله الحافظ ابن كثير: «أي هؤلاء الذين أخلصوا العبادة لله وحده لا شريك له، ولم يشركوا به شيئاً، هم الآمنون يوم القيامة، المهتدون في الدنيا والآخرة»<sup>(11)</sup>.

فحفظ الناس من الأمن، والاهتداء في الدنيا والآخرة، يكون على قدر توحيدهم، فمن جاء بالإيمان المطلق، فله الأمن التام، والاهتداء الكامل، ومن جاء بمطلق الإيمان، فله أمن واهتداء ناقصان بحسب إيمانه، ومن لا إيمان له، فلا أمن له ولا اهتداء<sup>(12)</sup>.

### التوحيد .. المخرج عند الشدائد

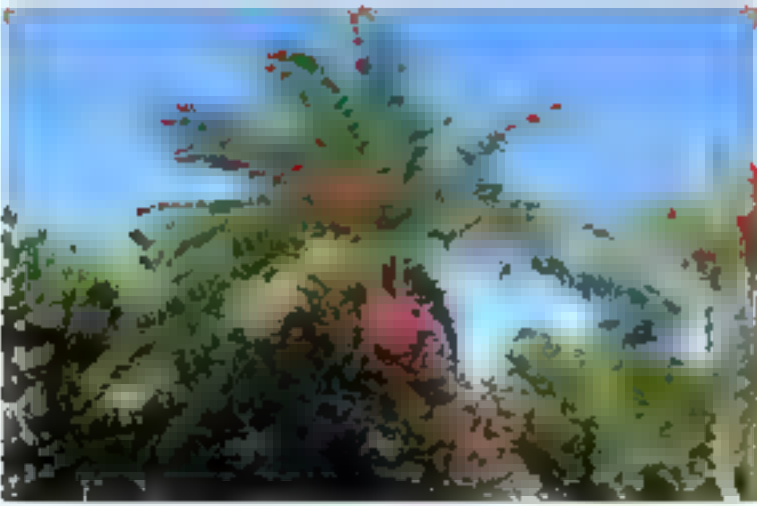
فإنه ما انكشفت عن العبد شدة، ولا ارتفع عنه هم، ولا كرب، ولا محنة بمثل ترديد كلمة التوحيد، وإخلاص الدين لله العزيز الحميد؛ فمن ابن عباس رضي الله عنه

(9) تفسير الطبري (9/368).

(10) البخاري (6937)، ومسلم (124).

(11) تفسير ابن كثير (3/294).

(12) انظر: «مجموع الفتاوى» (7/81، 82)، و«الصواعق المرسلة» (3/1057، 1058)، وفتح المعيد (ص 48، 50).



قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو عند الكرب يقول: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ، وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ»<sup>(13)</sup>.

قال ابن القيم رحمته الله تحت فصل التوحيد مفرع أعدائه وأوليائه: «فأما أعداؤه فينجيهم من كرب الدنيا، وشدائدها: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: 65]، وأما أولياؤه فينجيهم به من كربات الدنيا والآخرة، وشدائدهما. إلى أن قال: فما دفعت شدائد الدنيا بمثل التوحيد، ولذلك كان دعاء الكرب بالتوحيد، ودعوة ذي النون<sup>(14)</sup> التي ما دعا بها مكروب إلا فرج الله كربته بالتوحيد، فلا يلقي في الكرب العظام إلا الشرك، ولا ينجي منها إلا التوحيد، فهو مفرع الخليفة، وملجؤها، وحصنها، وغياثها، وبالله التوفيق»<sup>(15)</sup>.

(13) البخاري (6346)، ومسلم (2730).

(14) رواه أحمد مطولاً (1462)، والترمذي (3505) عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «دعوة ذي النون إذ دعا وهو في بطن الحوت لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ فَإِنَّهُ لَمَّا دَعَا بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ، انظر: «صحيح الجامع» للألباني (3383).

وعن هذه النبوة يقول ابن القيم رحمته الله: «هذه فيها من كمال التوحيد والتزكية للرب تعالى، واعتراح العبد بظلمه ودينه، ما هو من أبلغ أدوية الكرب والهم والغم، وأبلغ الوسائل إلى الله سبحانه في قضاء الحوائج، «رأد المماد» (4/190).

(15) «الفوائد» (ص 53).







قال القرطبي: «وقوله: «مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا، دَخَلَ الْجَنَّةَ» أي من مات لا يتخذ معه شريكاً في الإلهية، ولا في الخلق، ولا في العبادة» (19).

قال الحافظ ابن حجر: «اقتصر على نفي الإشراك لأنه يستدعي التوحيد بالاعتضاء، ويستدعي إثبات الرسالة بال لزوم؛ إذ من كذب رسول الله فقد كذب الله، ومن كذب الله فهو مشرك، أو هو مثل قول القائل من توضع صحت صلاته، أي مع سائر الشرائط، فالمراد من مات حال كونه مؤمناً بجميع ما يجب الإيمان به» (20).

وعلى هذا المعنى يفهم ما جاء عن معاذ رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ» (21).

قال ابن كثير رحمته الله: عند تفسير قوله تعالى: «وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» [البقرة: 102]، أي حافظوا على الإسلام في حال صحتكم وسلامتكم لتموتوا عليه؛ فإن الكريم قد أجرى عادته بكرمه أنه من عاش على شيء مات عليه، ومن مات على شيء بُعث عليه، فعياًذاً بالله من خلاف ذلك» (22).

#### التوحيد... وتكفير السيئات

فمن تحقق بكلمة التوحيد قلبه، ولسانه، وجوارحه، وسلم من الشرك قليله وكثيره، صغيره وكبيره؛ فإنها تحرق ذنوبه، ومعاصيه، ولو كانت ملء

(19) «المهم» (290/1).

(20) فتح الباري (228/1)، وانظر: «فيض القدير» (294/6).

(21) أحمد (22034)، وأبو داود (3116)، انظر: «صحيح الجامع» (6479).

(22) «تفسير ابن كثير» (87/2).

الأرض كثرة، أو ما يقارب ملاءها، كما في الحديث الإلهي: «وَمَنْ لَقِيَني بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطِيئَةً، لَا يُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَقِيتهُ بِمِثْلِهَا مَغْفِرَةً» (23).

قال ابن القيم رحمته الله في معنى هذا الحديث: «ويعنى لأهل التوحيد المحض، الذي لم يشوبوه بالشرك، ما لا يعنى لمن ليس كذلك، فلو لقي الموحّد الذي لم يشرك بالله شيئاً البتة ربّه بقُرَابِ الْأَرْضِ خطايا، أتاه بقربها مغفرة، ولا يحصل هذا لمن نقص توحيدّه، وشابه بالشرك؛ فإنّ التوحيد الخالص، الذي لا يشوبه شرك لا يبقى معه ذنب، فإنه يتضمّن من محبة الله تعالى، وإجلاله، وتعظيمه، وخوفه، ورجائه وحده ما يوجب غسل الذنوب، ولو كانت قراب الأرض، فالنجاسة عارضة، والدافع لها قوي، فلا تثبت معه» (24).

فحسنة التوحيد لا تعدلها حسنة، فمن حققها فقد جاء بأعظم أسباب المغفرة، كما أنه من فقدّها فقد المغفرة؛ لأن سيئة الشرك لا تماثلها سيئة، ودونك هذا الحديث العجيب، لتعلم أنه لا يهلك على الله إلا هالك مشرك مرتاب، فعن أبي ذر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ»، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وَأَنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ»، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وَأَنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ». ثلاثاً.. ثم قال في الرابعة: «عَلَى رُغْمِ أَنْفِ أَبِي ذَرٍّ»، قال: فخرج أبو ذر وهو يقول: «وَأَنْ رُغْمِ أَنْفِ أَبِي ذَرٍّ» (25).

(23) مسلم (2687) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(24) «إغاثة اللّهمان» (132/1، 133)، وانظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (ص 522، 523).

(25) البخاري (5827)، ومسلم (94).

#### التوحيد وشفاعة النبي

أهل التوحيد هم المستحقون للشفاعة، والمكرمون بها يوم القيامة؛ فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: يا رسول الله! من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة؟ فقال ﷺ: «لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوْلَ مِنْكَ، بَلْ رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ، أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ» (26)، وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ، فَتَمَجَّلْ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ، وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لَأُمْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ فَهِيَ نَائِلَةٌ. إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. مَنْ مَاتَ مِنْ أُمْتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا» (27).

قال ابن تيمية رحمته الله: «فبين أن أحق الناس بشفاعته يوم القيامة، من كان أعظم توحيداً، وإخلاصاً؛ لأن التوحيد جماع الدين. إلى أن قال: فهو سبحانه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه، فإذا شفع محمداً ﷺ حد له ربه حداً، فيدخلهم الجنة، وذلك بحسب ما يقوم بقلوبهم من التوحيد والإيمان» (28).

(26) البخاري (6570).

(27) البطارقي (6304)، ومسلم (199)، واللفظ له.

(28) «مجموع الفتاوى» (212/1، 213).





التوحيد وعدم الخلود في النار

فالموحد لا يلقى في النار كما يلقى الكفار، ولا يلقى فيها ما يلقون، كما لا يبقى فيها ما يبقىون<sup>(29)</sup>، ودليل ذلك أحاديث الشفاعة في أهل الكبائر من هذه الأمة يوم القيامة، ومنها حديث أنس رضي الله عنه الطويل، وزاد فيه أبو سعيد الخدري: «قِيلَ: يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ، وَقُلْ يَسْمَعُ، وَسَلْ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشْفَعَ، فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! ائْذَنْ لِي فِيمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَيَقُولُ: وَعِزَّتِي، وَجَلَّالِي، وَكِبَرِيَّائِي، وَعَظَمَتِي: لَا أُخْرِجَنَّ مِنْهَا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»<sup>(30)</sup>.

قال ابن القيم رحمته الله: «فالمسلمون ذنوبهم ذنوب موحد؛ إن قوي التوحيد على محو آثارها بالكثبة، وإلا فما معهم من التوحيد يخرجهم من النار إذا عذبوا بذنوبهم.

وأما المشركون والكفار؛ فإن شرهم وكفرهم يحبط حسناتهم، فلا يلقون ربهم بحسنة يرجون بها النجاة، ولا يفر لهم شيء من ذنوبهم، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: 48]. إلى أن قال: «فالدنوب تزول آثارها بالتوبة النصوح، والتوحيد الخالص، والحسنات الماحية، والمصائب المكفرة لها، وشفاعة»<sup>(29)</sup> وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة وأجماع السلف في صاحب الكبيرة من المسلمين، وهو أنه لا يسلب عنه اسم الإيمان ولا يقطعه على الإطلاق، بل يقال فيه مؤمن عاص، أو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته، فلا يعطى الإيمان المطلق، ولا يسلب مطلق الإيمان، خلافاً للخوارج الذين يكفرونه بكبيرته، ويخلدونه في النار، وخلافاً للمعتزلة القائلين بالمنزلة بين المنزلتين، ويحكمون عليه بالعسق في الدنيا، وبالنار حالداً فيها في الآخرة، والمسألة مبسطة في مظانها في كتب العقائد، وشروح الحديث.

(30) البحاري (7510)، واللفظ له، ومسلم (193).

الشافعين في الموحدين، وآخر ذلك إذا عذب بما يبقى عليه منها أخرجه توحيداً من النار، وأما الشرك بالله، والكفر بالرسل؛ فإنه يحبط جميع الحسنات، بحيث لا يبقى معه حسنة»<sup>(31)</sup>.

التوحيد ودخول الجنة

فإن الله تعالى أكمل لعباده الموحدين النعمة، وأجزل لهم المنّة، فجعل كلمة التوحيد عنواناً لدخول الجنة، ومفتاحاً لها، وقد تواردت الأحاديث النبوية على هذا المعنى؛ فمن عثمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ»<sup>(32)</sup>، وعن أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ: لَا يَلْقَى اللَّهُ بِهِمَا عَبْدٌ غَيْرُ شَاكٍ فِيهِمَا إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ»<sup>(33)</sup>، وعنه في حديث طويل أن رسول الله ﷺ قال له: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ...! اذْهَبْ بِنَعْلَيْ هَاتَيْنِ؛ فَمَنْ لَقِيتَ مِنْ وَرَاءِ هَذَا الْحَائِطِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مُسْتَيَقِناً بِهَا قَلْبَهُ، فَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ»<sup>(34)</sup>.

والمراد من هذه الأحاديث أن كلمة التوحيد سبب مقتضى لدخول الجنة، والنجاة من النار، ولكن مقتضى لا يعمل عمله إلا باستجماع شروطه، وهي الإتيان بالفرائض، وانتفاء موانعه، وهي اجتناب الكبائر<sup>(35)</sup>، لذلك قال ابن تيمية: «من اعتقد أنه بمجرد تلفظ الإنسان بهذه الكلمة يدخل الجنة، ولا

يدخل النار بحال؛ فهو ضال، مخالف للكتاب والسنة، وأجماع المؤمنين»<sup>(36)</sup>.

وتختتم في هذا المقام بكلام جامع للإمام الهمام محمد بن عبد الوهاب رحمته الله؛ حيث قال: «(لا إله إلا الله) شجرة السعادة؛ إن غرستها في منبت التصديق، وسقيتها من ماء الإخلاص، ورعيتها بالعمل الصالح، رسخت عروقها، وثبت ساقها، واخضرت أوراقها، وأبنت ثمارها، وتضاعف أكلها ﴿تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ [البقرة: 25]، وإن غرست هذه الشجرة في منبت التكذيب، والشقاق، وأسقيتها بماء الرياء، والنفاق، وتعاهدتها بالأعمال السيئة، والأقوال القبيحة، وطفح عليها غدیر العذر، ولفحها هجير هجر، تناثرت ثمارها، وتساقطت أوراقها، وانقشع ساقها، وتقطعت عروقها، وهبت عليها عواصف القدر، ومزقتها كل ممزق ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبْكَةً مُنْثَوًّا﴾ [البقرة: 23]، فإذا تحقق المسلم هذا، فلا بد معه من تمام بقية أركان الإسلام»<sup>(37)</sup>.

أسأل الله الكريم رب العرش العظيم إله الأولين والآخرين، أن يجعلنا من عباده الموحدين، وأن يتوفانا مسلمين، وأن يحشرنا مع النبيين، والصديقين، والشهداء والصالحين، وصلى الله وسلم، وبارك على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه، والتابعين.

(36) «مجموع المتأوي» (202/35).

(37) «الدُرر السنية» (115/2)، وانظر: «إعلام الموقعين» (139/1، 140)، و«مجموع العوائد واقتناص الأوابد للسعدي» (ص 144). قال شيخ الإسلام: «ومصائل هذه الكلمة، وحفائضها، وموقفها من الدين، فوق ما يصفه الواسفون، ويعرفه العارمون، وهي حقيقة الأمر كله» «مجموع الفتاوى» (256/2).

(31) «هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى» (ص 302).

(32) تقدم تخريجه.

(33) مسلم (27).

(34) مسلم (31).

(35) انظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (ص 279) وما بعدها، و«شرح مسلم للنووي» (165/2).



# أحاديث الإمام مالك خارج الموطأ

د. رضا بوشامة

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

يعد الإمام مالك رحمه الله من أوسع الناس حديثاً وروايةً، فقد روى الألف من الأحاديث، وتلاميذه الآخزون عنه لا يحصون كثرة، فهم أزيد من الألف، نقلوا عنه علمه، ودونوا أحاديثه، فلم يمتن بحديث راو ولا بكتاب فقه اعتناء الناس بحديث مالك و«موطأه»؛ لكثرة رواياته وصحتها، فإن كثيراً من أحاديث الأحكام وأصح الأسانيد مدارها عليه.

وسبب كثرة الرواية عنه أنه انتصب للرواية ونشر العلم قديماً، وعمر كثيراً، وقصده الناس من سائر الأمصار، وكان بالمدينة النبوية المشرفة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام، وغالب من يمر بها حاجاً يكتب عنه، فانتشرت الرواية عنه في البلدان <sup>(1)</sup>، وهذا مصداق ما حكاه عثمان بن سعيد الدارمي قال: «يقال: من لم يجمع حديث هؤلاء الخمسة فهو مفلس في الحديث: سفيان، وشعبة، ومالك بن أنس، وحمام ابن زيد، وابن عينة، وهم أصول الدين» <sup>(2)</sup>.

فهذا وغيره اعتنى الناس بأحاديث «الموطأ»، فكثرت شروحه، والكلام على رجاله وأسانيده، وغريبه، وغير ذلك من أنواع المصنفات التي وضعت عليه.

ثم إنه لم تقتصر جهود المحدثين على أحاديث «الموطأ» فقط، بل تعدى ذلك إلى البحث والتتقير عن أحاديث مالك عامة، فلمالك بن أنس أحاديث لم يؤدعها «الموطأ»، وهي بأصح

(1) «بغية المتتمس» للعلائي (ص 65).

(2) «الجامع لخلاق الراوي» للخطيب البغدادي (297/2).



الموطأ، والكتاب في عداد المفقود، وتوجد نقولات يسيرة منه عند أبي العباس الداني في «الإيماء إلى أطراف أحاديث الموطأ».

□ أبو بكر محمد بن عيسى الحضرمي.

□ عبد الغني بن سعيد الأزدي.

□ أبو الفضل بن أبي عمران الهروي.

□ ابن عبد البر حافظ المغرب.

ذكر هذه الكتب القاضي عياض في «ترتيب المدارك».

□ وكذا كان لأبي زرعة الرازي اعتناء بأحاديث مالك التي

رواها في «الموطأ»، وخارج «الموطأ».

قال ابن أبي حاتم: «سمعت علي بن الحسين بن الجعيد

المالكي، يقول: «ما رأيت أحداً أحفظ لحديث مالك بن أنس

لمسنده ومنقطعه من أبي زرعة، قلت: ما في «الموطأ» والزيادات

التي ليست في «الموطأ»؟ قال: نعم»<sup>(7)</sup>.

ولا يوجد الآن أي مصنف مما تقدم ذكره.



□ بيان أهمية جمع أحاديث مالك خارج «الموطأ»:

بما أن المؤلفات التي ألّفت في هذا الموضوع في عداد المفقود،

ولم يبق إلا أجزاء يسيرة تناولت غرائب حديث مالك، ككتاب ابن

المظفر، والمنتخب من كتاب ابن المقرئ، وقد تناولت كما قدمت

بعض الأحاديث الغريبة التي انفرد بها مالك، وهي في «موطنه»،

وأحاديث أخرى رويت عنه خارج «الموطأ»، وهي أحاديث يسيرة،

بالنسبة للعدد المروي عن مالك خارج كتابه؛ يحسن بالمشتغلين

بالحديث النبوي عامة وبأحاديث مالك خاصة العناية بجمع

أحاديث هذا الإمام التي رواها أو رويت عنه خارج «موطنه»،

ويزيد ذلك قوة:

أن مالكاً رحمته الله أخذ عنه العلم عددٌ جَمٌّ من أصحابه، منهم

الثقات، ومنهم دون ذلك، ومنهم الضعفاء والكذابون، وانتشروا

في الأمصار، ونشروا علمه، فروي عنه ما صَحَّ وما لم يصح، فكان

لا بد من تمييز الصحيح من الضعيف، والمحفوظ من الشاذ، فهو

نصح لله ورسوله ونصح لإمام دار الهجرة بالذَّبِّ عنه وبيان ما

وُضِعَ عليه، أو روي عنه على سبيل الخطأ والوهم، وهذه طريقة

مسلوكة عند سلفنا الصالح رحمهم الله.

قال الذهلي: «لما جمعت حديث الزهري عرضت على

علي بن المديني، فنظر فيه، فقال: أنت وارث الزهري، فبلغ

(7) «الحرع والتعديل» (331/1).

الأسانيد، قال البيهقي: «ومالك بن أنس مسانيد لم يودعها «الموطأ» رواها عنه الأكابر من أصحابه خارج «الموطأ»»<sup>(3)</sup>.

لذا تعددت مناهج الأئمة في التأليف في حديث مالك،

فمنهم من جمع أحاديث «الموطأ» بأسانيد إلى مالك، كـ«مسند

الموطأ» للجوهري، وقاسم بن أصبغ، وأبي ذر الهروي<sup>(4)</sup>.

ومنهم من ألّف في بيان غرائب حديث مالك التي رويت

عنه، سواء كانت الغريبة منه، أو من الرواة عنه، وكثير من

هذه الغرائب رويت عن مالك خارج «الموطأ»، منهم: أبو الحسن

الدارقطني في كتابه: «غرائب مالك»، ودعلج السجزي، وأبو بكر

النيسابوري، وابن الجارود، والطبراني، وقاسم بن أصبغ، وابن

المظفر، وابن المقرئ، والخطيب، وغيرهم، ولا يكاد يوجد من هذه

الكتب إلا كتاب ابن المظفر، ومنتخب من كتاب ابن المقرئ<sup>(5)</sup>.

ومنهم من سَمَّى كتابه بـ«مسند مالك» كأبي داود،

والنسائي، وأبي بكر القباب، والسجلماسي، وابن الأعرابي، وابن

عُفَيْر، والقاضي ابن مفرج، والطليطلي، وغيرهم كثير، ذكرهم

القاضي عياض في «ترتيب المدارك» (82/2)، ولم أقف على هذه

الكتب حتى تُعرف محتوياتها ومناهجها في جمع حديث مالك.

ومنهم من ألّف في الأحاديث التي رويت عن مالك خارج

«الموطأ»، وهذا القسم شبيه بموضوع غرائب مالك، إلا أن

الغرائب منها ما رواه مالك نفسه في «الموطأ»، والغريبة فيها من

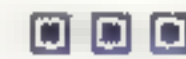
حيث تُقرّد مالك مثلاً عن سائر أقرانه بالحديث، أو غير ذلك

من أوجه الغريبة.

أما الأحاديث التي رويت عنه خارج «الموطأ» فهي أخص من

موضوع الغرائب، فقد تكون غريبة عن مالك. وهذا الأكثر. وقد

لا تكون إلا أن مالكاً لم يدخلها في كتابه «الموطأ».



□ وممن صنّف في هذا الفن:

□ القاضي إسماعيل بن إسحاق المالكي، قال القاضي

عياض: «صنع «موطأ» المسند عن رجاله إلى مالك بن أنس من

موطآت مالك وسائر حديثه»<sup>(6)</sup>.

□ أبو القاسم الجوهري في كتابه: «مسند مالك مما ليس في

(3) «السنن الكبرى» (347/5).

(4) وطبع كتاب «مسند الموطأ» للجوهري بدار الغرب الإسلامي، ولي على تحقيقه عدة ملاحظات يشر الله إتمامها ونشرها.

(5) وفهم بتحقيقهما وإخراجهما عن دار السلف ودار ابن حزم بالرياض.

(6) «ترتيب المدارك» (80/2).



ذلك أحمد بن صالح المصري، فلما دخلت مصر قال لي أحمد ابن صالح المصري. وذاكرته في أحاديث الزهري: أنت الذي سمأك علي بن المديني وارث حديث الزهري؟ قلت: نعم، قال: بل أنت فاضح الزهري! قلت: لم؟ قال: لأنك أدخلت في جمعك أحاديث للضعفاء عن الزهري، فلما تبخرت في العلم ضربت على الأحاديث التي أشار إليها، وبيئت عليها<sup>(8)</sup>.

فهذا الذهلي رحمه الله جمع أحاديث الزهري ولم يبين عليها وما ألصق بالزهري من الضعفاء الذين رووا عنه، فانتقد على طريقته التي سلكها، ثم إنه بين الصواب من الخطأ فيها، فأصبح وارث الزهري بحق، وكان أعلم الناس بحديثه، فصنف كتاب «علل حديث الزهري»<sup>(9)</sup>.

ويكون البحث والتفسير والتتقيب عن أحاديث مالك خارج «الموطأ» في بطون كتب الحديث، بدءاً بالصحيح، والسُنن، والمسانيد، والمصنفات، ثم المعاجم، وكتب المشيخات، والأجزاء الحديثية، وغيرها.

وكتب الرجال المسندة، فهي زاخرة بالأحاديث المروية عن مالك، كـ «الكامل» لابن عدي، و«المجروحين» لابن حبان، وغيرهما.

وكتب العلل، والتفسير المسندة، وكتب العقيدة المسندة، وغير ذلك.

ويمكن النظر في جميع الموطآت التي بين أيدينا، المطبوع منها والمخطوط، وهي ثمانية، وبعضها ناقص.

فإن كان الحديث في أحد هذه الموطآت علم أن مالكاً رواه في «الموطأ» ولم يكن خارجه.

وقد ينص الأئمة على أن الحديث رواه مالك خارج «الموطأ»، كالدارقطني وابن عبد البر والجوهرى وأبي العباس الداني وغير هؤلاء من علماء النقد.

وقد اعتبر العلماء أن ما يروى في «الموطأ» بوجه، ويرويه بعض الرواة خارجه بوجه، هو من الأحاديث التي رويت عن مالك خارج «الموطأ»، وكلامهم في ذلك كثير يفوق الحصر، ولا بأس بضرب أمثلة عن عدد من أهل العلم والأثر:

فمن ذلك ما رواه مالك في «الموطأ» (رقم: 268) عن الزهري، عن سالم أنه قال: «دخل رجل من أصحاب رسول الله ﷺ المسجد يوم الجمعة، وعمر بن الخطاب يخطب...»

(8) «الإرشاد التحليلي» (410/1).

(9) وقد طبع المنتخب منه في مجلدين.

الحديث مرسلاً.

قال الدارقطني: «ورواه في غير «الموطأ» عن الزهري، عن سالم، عن ابن عمر: أن عمر، متصلاً».

وقال البيهقي: «وهذا حديث أرسله مالك بن أنس في «الموطأ» فلم يذكر عبد الله بن عمر في إسناده، ووصله خارج «الموطأ»»<sup>(10)</sup>.

ومن ذلك أيضاً: حديث «للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف» يرويه مالك في «الموطأ» (رقم: 2806) بلاغاً عن أبي هريرة.

قال أبو عبد الله الحاكم: «هذا معضل، أعضله عن مالك هكذا في «الموطأ»، إلا أنه قد وصل عنه خارج «الموطأ»»<sup>(11)</sup>.

والأمثلة في هذا كثيرة، وللدارقطني من ذلك في كتابه السابق وكتاب: «أحاديث الموطأ واتفاق الرواة واختلافهم عنه» الشيء الكثير.

□ وأحاديث مالك خارج «الموطأ» فيها الصحيح والحسن والضعيف والمعلل بل والموضوع، لا من قبل مالك بل من قبل الرواة عنه.

وهذا نموذج لما يروى عن مالك خارج «الموطأ»، وهو الحديث المشهور عن عمر بن الخطاب: «إنما الأعمال بالنيات...» الحديث.

والكلام عليه من وجهين:

الأول: رواه مالك بإسناده الصحيح، إلا أن العلماء اختلفوا: هل أدخله في «الموطأ» أو لا؟

والثاني: روي عنه بإسناد مخالف لما رواه عنه الثقات من أصحابه.

أما الوجه الأول: فأخرجه البخاري في «صحيحه» (54)، ومسلم في «صحيحه» (1907)، والنسائي (3437) من طريق عبد الله بن مسلمة القعنبي.

والبخاري (5070) عن يحيى بن قزعة.

والنسائي في «السُنن» (75، 3437) من طريق ابن القاسم، كلهم عن مالك، عن يحيى بن سعيد الأنصاري، عن محمد ابن إبراهيم التيمي، عن علقمة بن وقاص الليثي، عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه.

فالحديث أخرجه الأئمة المشهورون في كتبهم المعتمدة، ولم

(10) انظر: «الأحاديث التي خولف فيها مالك» للدارقطني (ص: 61)، و«السُنن الكبرى» للبيهقي (294/1).

(11) «معرفه علوم الحديث» (ص: 37).



فإنه في رواية محمد بن الحسن... وتاريخ النسخة التي وقفت عليها مكتوبة في صفر سنة (574)، وقد رأيت فيها أحاديث يسيرة زائدة عن الروايات المشهورة، وهي خالية من عدة أحاديث ثابتة في سائر الروايات<sup>(17)</sup>.

والحديث كما ذكر السيوطي في رواية محمد بن الحسن الشيباني للموطأ في باب: النوادر (ص341)، وتفرّد عن سائر الرواة بإيراد هذا الحديث في «موطئه».

والذي أراه راجحاً - والعلم عند الله تعالى - أن الصواب ما ذهب إليه ابن الملقن وابن حجر من أن مالكاً لم يدخل هذا الحديث في «موطئه»، وما ذكره ابن دحية فإن كان من «موطأ يحيى الليثي»؛ إذ هو المعتمد عليه فيما ينقل من الروايات، فهو وهم بلا شك.

وإن كان عزاه لمحمد بن الحسن الشيباني فبياناه في الأمر التالي:

إن رواية محمد بن الحسن الشيباني إن كانت في عمومها مروية عن الإمام مالك إلا أنه أدخل فيها أحاديث وآثاراً عن غير الإمام، فبالتالي يُحتمل أن يدخل أيضاً أحاديث سمعها عن مالك خارج «موطئه» فأثبتها في «الموطأ» وهذا من باب أولى، وقد ذكر صاحب «التعليق الممجّد على موطأ الإمام محمد» (141/1) أن عدد النصوص المدخلة على «موطأ مالك» يفوق المئة والسبعين (170) نصاً من بين حديث وأثر فقال: «فجميع ما في هذا الكتاب من الأحاديث المرفوعة والآثار الموقوفة على الصحابة ومن بعدهم مستندة كانت أو غير مستندة ألف ومائة وثمانون (1180)، منها عن مالك ألف وخمسة (1005)، وبغير طريقه مائة وخمسة وسبعون (175)، منها عن أبي حنيفة ثلاثة عشر (13)، ومن طريق أبي يوسف أربعة (4)، والباقي عن غيرهما».

فلا يمتنع أن يروي عن مالك شيئاً رواه خارج «الموطأ» من باب الزيادات فقط، وهذا فعله أيضاً الإمام القعنبى في «موطئه»، حيث ذكر باباً بعد أن انتهى من رواية «الموطأ» وسمّاه «الزيادات»<sup>(18)</sup>، وذكر أحاديث سمعها من مالك خارج «الموطأ»، والله تعالى أعلم.

(17) «منتهى الآمال شرح حديث إنما الأعمال» (ص38).

(18) وقد وقفت على نسخة خطية كاملة فيها تلك الزيادات، وهذا يوضّح قول الحافظ ابن عبد البر في «التمهيد» في مواضع، كقوله: «هذا الحديث في الموطأ عند جماعة الرواة إلا القعنبى، فإنه ليس عنده في الموطأ وهو عنده في الزيادات خارج الموطأ». انظر: «التمهيد» (273/17)، (29/19)، (112/20)، (20/23).



يخرجه مالك في «الموطأ» بالروايات المشهورة كرواية يحيى الليثي وأبي مصعب وابن بكير والقعنبى وابن القاسم وغيرهم. وعزاه إلى «الموطأ» أبو نعيم في «الحلية» (342/6)، وأبو الخطاب ابن دحية الكلبي الأندلسي (ت633هـ) في كتابه «جمع العلوم والكتابات في الكلام على حديث إنما الأعمال بالنيات»<sup>(12)</sup>. وكتاب ابن دحية لا نعلم لوجوده خبراً، ولم يذكر ابن الملقن إلى أي الموطآت عزاه.

وانتقده بقوله: «ولم يبق من أصحاب الكتب المعتمد عليها من لم يخرجه سوى مالك، فإنه لم يخرجه في «الموطأ»»<sup>(13)</sup>. وقال أيضاً: «نعم، رواه خارج كما علمته من طرق هؤلاء الأئمة، وقد أخرجه من حديثه الشيخان كما سلف، وهم ابن دحية الحافظ في إملائه فقال على هذا الحديث: أخرجه مالك في «الموطأ» ورواه الشافعي عنه، وهذا عجيب منه»<sup>(14)</sup>.

وقال ابن حجر: «ولم يبق من أصحاب الكتب المعتمدة من لم يخرجه سوى مالك، فإنه لم يخرجه في «الموطأ»، وإن كان ابن دحية وهم في ذلك، فادّعى أنه في «الموطأ»»<sup>(15)</sup>.

وقال أيضاً: «إن هذا الحديث متفق على صحته، أخرجه الأئمة المشهورون إلا «الموطأ»، وهم من زعم أنه في «الموطأ» مفترأ بتخريج الشيخين له والنسائي من طريق مالك»<sup>(16)</sup>.

وأما السيوطي فذهب إلى أن ابن دحية لم يهتم في عزوه للموطأ، بدليل أنه رواه من أصحاب «الموطأ» محمد بن الحسن الشيباني، فقال: «لم يهتم، فإنه وإن لم يكن في الروايات الشهيرة

(12) ذكر ذلك الحافظ ابن الملقن في كتابه «الإعلام بفوائد الأحكام» (202/1).

(13) «البدور المتيرة» (656/1).

(14) «التوضيح شرح الجامع الصحيح» (133/2).

(15) «التلخيص الحبير» (91/1).

(16) «الفتح» (17/1).



الوجه الثاني في الكلام على حديث «إنما الأعمال»:

خالف عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد - أحد الرواة عن مالك - أصحاب مالك، فرواه عنه، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله ﷺ قال، فذكره.

أخرجه ابن لال في أحاديث أبي عمران موسى بن هارون (ل: 56/أ - مجموع 40 - الظاهرية)، وأبو نعيم في «الحلية» (342/6)، والخليلي في «الإرشاد» (233/1)، والسلفي في «الشيخة البغدادية» رقم (272)، وأبو القاسم ابن بشكوال في «الفوائد» رقم (17).

وقال أبو نعيم: «غريب من حديث مالك عن زيد، تفرد به عبد المجيد، ومشهوره وصحيحه ما في «الموطأ»: مالك عن يحيى ابن سعيد».

وقال ابن بشكوال: «لم يحدث به عن مالك غير عبد المجيد ابن عبد العزيز».

قلت: عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد قال عنه ابن حبان: «يقلب الأخبار ويروي المناكير عن المشاهير»<sup>(19)</sup>، وقال ابن عبد البر: «ابن أبي رواد هذا قد روى عن مالك أحاديث خطأ فيها، أشهرها خطأ... إنما الأعمال بالنيات»<sup>(20)</sup>، وقال الحافظ في «التقريب»: «صدوق يخطئ...»، فمثله لا يقبل تصرفه عن مالك، خاصة وأنه خولف.

وذكر الدارقطني هذا الحديث في موضعين من «العلل»، وقال: «ولم يتابع عليه - أي عبد المجيد -، وأما أصحاب مالك الحفّاذ فرووه عن مالك، عن يحيى بن سعيد، عن محمد ابن إبراهيم، عن علقمة بن وقاص، عن عمر، وهو الصواب»<sup>(21)</sup>.

فجملة القول: إن حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه صح من طريق مالك، عن يحيى بن سعيد، عن محمد بن إبراهيم التيمي، عن علقمة بن وقاص عن عمر، خارج «الموطأ» واعتمده الشيخان.

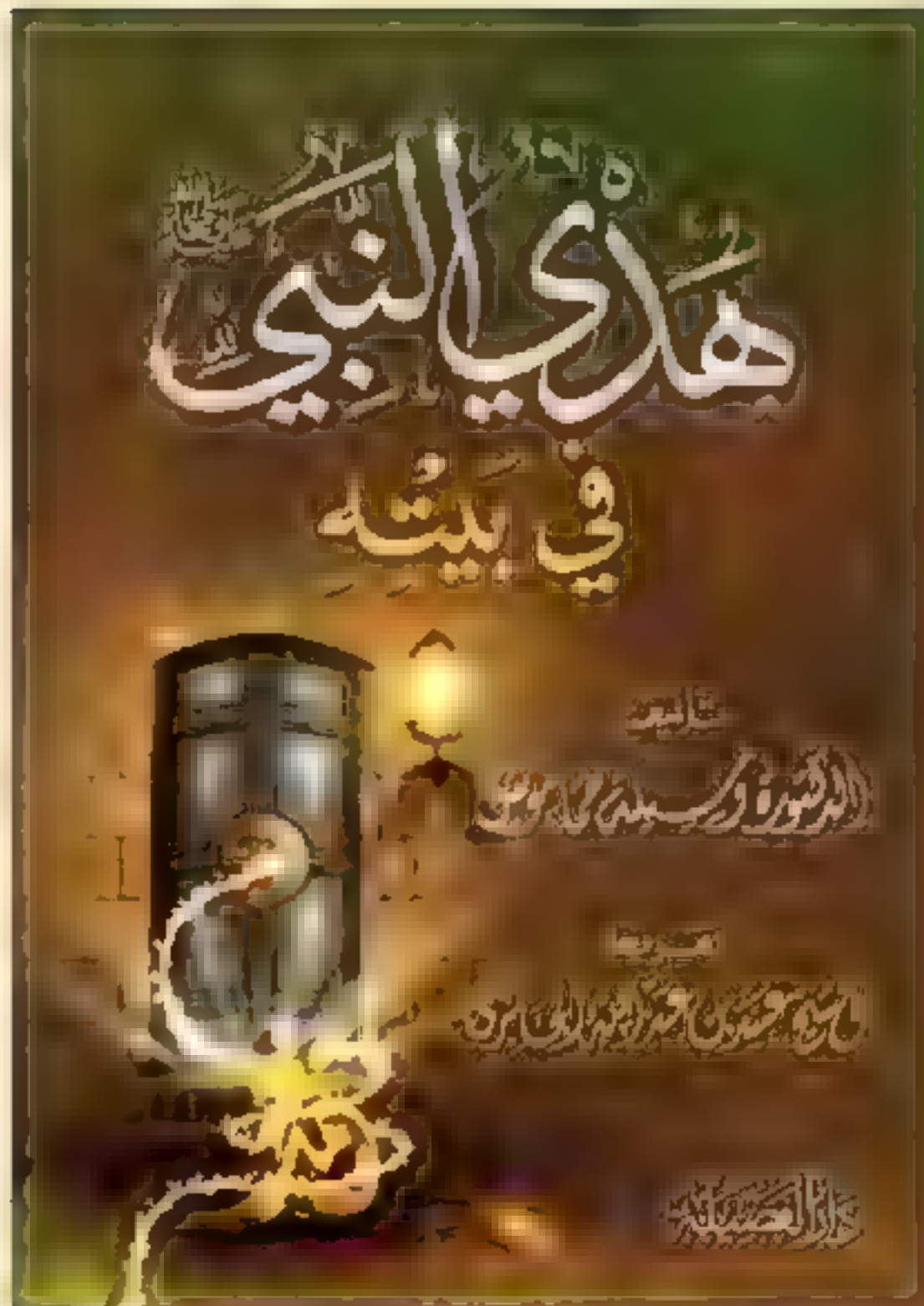
وروي عنه بإسناد آخر مخالف للرواية المشهورة عنه، ولا تصح، بل هي معلّة براويها عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد، والله أعلم.

(19) «المجروحين» (2/150).

(20) «التهذيب» (21/270).

(21) «العلل» (2/193-194)، وانظر: (11/253).

## صدر حديثاً...



## حجوز الإصلاح

مجموعة طلائع مجلة الإصلاح  
من العدد (1) إلى العدد (28)





العقيدة الإسلامية لها  
مصدران أساسيان هما:  
أولاً: كتاب الله تعالى  
«القرآن الكريم».  
ثانياً: ما صحَّ من سنة  
رسول الله ﷺ، الذي  
وصفه ربه سبحانه بقوله:  
﴿وَمَا يُلْقِ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنَّهُ مُوٓ  
ئِلٌّ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [البقرة: ١٠١].  
وإجماع السلف الصالح  
مصدر أيضاً.

كتاب أو سنة، لا على قياس ولا أمانة ولا  
غير ذلك<sup>(٣)</sup>.

وفي هذا قال شيخ الإسلام ابن  
تيمية رحمه الله في «العقيدة الواسطية» وهو  
في «مجموع فتاواه» (157/3):

«والإجماع هو الأصل الثالث الذي  
يعتمد عليه في العلم والدين، وهم يزنون  
بهذه الأصول الثلاثة جميع ما عليه الناس  
من أقوال وأعمال باطنة أو ظاهرة ممّا  
له تعلق بالدين».

والإجماع الذي ينضبط، هو ما كان  
عليه السلف الصالح؛ إذ بعدهم كثر  
الاختلاف، وانتشرت الأمة، اهـ.

وقد كان رسول الله ﷺ يفتح  
خطبه بقوله:

«أما بعد؛ فإن خير الحديث كتاب  
الله، وخير الهدي هدي محمد، وشرّ  
الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة»<sup>(٤)</sup>.

وفي هذا تأكيد على أهمية العناية  
بهذا المصدر. وهو الكتاب والسنة،

(3) انظر: «منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد عند  
أهل السنة والجماعة» رسالة ماجستير لعثمان بن  
علي حسن (154/1).

(4) رواه مسلم في «صحيحه» (867)، وما استفيد من  
الحديث منقول من «شرح حاشية ابن أبي داود»  
للدكتور عبد الرزاق البدر (ص: 12).



## مصدر تلقّي

# العقيدة الإسلامية

﴿١﴾ [البقرة: ١٠١].

وإجماع السلف الصالح مصدر  
أيضاً؛ إذ جاء ذكر الإجماع في بعض  
مسائل الاعتقاد، كما ثبت عن الإمام  
الأوزاعي رحمه الله أنه قال:

«كنا - والتابعون متوافرون - نقول: إن  
الله تعالى فوق عرشه، ونؤمن بما وردت  
به السنة من صفاته»<sup>(٢)</sup>.

ولكن مرجع هذا الإجماع ومبناه  
على الكتاب والسنة، أي أنه يستند في  
أبواب الاعتقاد إلى دليل سمعي من

(2) رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص: 515)،  
وصحّحه إسناده ابن تيمية في «مجموع الفتاوى»  
(39/5)، وابن القيم في «اجتماع الجيوش»  
(ص: 31)، والذهبي في «تذكرة الحفاظ»  
(181/1 - 182)، وجوّده إسناده الحافظ ابن  
حجر في «المفتح» (406/13).

إن من أهم ما ينبغي أن يعتني  
به المسلم - عمومًا - وطالب العلم -  
خصوصًا - في أمور الإيمان والاعتقاد:  
تصحيح المصدر الذي يقيم عليه دينه  
واعتقاده، ذلك بأنه إذا سلم للإنسان  
مصدره سلم له - تبعًا لذلك - إيمانه  
ومعتقداته<sup>(١)</sup>.

والعقيدة الإسلامية لها مصدران  
أساسيان هما:

أولاً: كتاب الله تعالى «القرآن الكريم».  
ثانياً: ما صحَّ من سنة رسول الله  
ﷺ، الذي وصفه ربه سبحانه بقوله:  
﴿وَمَا يُلْقِ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنَّهُ مُوٓئِلٌّ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾

(1) عن «شرح عقيدة الحافظ عبد الفتي المقدسي»  
للدكتور عبد الرزاق البدر (ص: 42) باختصار  
واسماعة



وضرورة الالتزام به، وتحذير من اتخاذ مصدر سواء، وأنه ينجم عن تكب الكتاب والسنة الضلال والانحراف.

ولهذا كان ابن تيمية يقول: «من فارق الدليل ضلَّ السبيل، ولا دليل إلا بما جاء به الرسول»<sup>(5)</sup>. فالأمر كما قال الشيخ عبد المحسن العباد:

«عقيدة أهل السنة والجماعة نزلت من السماء، ولم تخرج من الأرض»<sup>(6)</sup>. ومعنى ذلك أنها وحى من الله سبحانه؛ خلافاً لغيرها من العقائد المنحرفة التي هي زبالة أذهان البشر ونخالة أفكارهم وعصارة آرائهم ووساوس صدورهم.

من أجل ذلك دأب أئمة السنة على الإرشاد إلى مصدر التلقي. وهو الكتاب والسنة..

ومن أظهر الأمثلة على ذلك: ابتداء الإمام البخاري رحمه الله كتابه «الجامع الصحيح» بكتاب «بدء الوحي»؛ إشارة منه إلى أن الدين يؤخذ عقيدة وعبادة عن طريق الوحي، ثم ثناء بكتاب «الإيمان»؛ إشارة إلى وجوب الإيمان بما جاء به الرسول ﷺ، ثم ذكر الوسيلة إلى معرفة ذلك وهو العلم، فحمله عنوان الكتاب الذي بعدهما.

وكذلك الإمام أبو جعفر الطحاوي أشار إلى هذا في عقيدته المشهورة، حيث قال:

«لا ندخل في ذلك متأولين بآرائنا، ولا متوهمين بأهوائنا، فإنه ما سلم في دينه إلا من سلم لله سبحانه ورسوله

(5) نقله عنه الإمام ابن القيم رحمه الله في «مفتاح دار السعادة» (90/1).

(6) عن «شرح عقيدة الحافظ عبد العتي» لعبد الرزاق العباد (ص 43، 45) بإضافة.

ﷺ، ورد علم ما اشتبه عليه إلى عالمه، ولا تثبت قدم الإسلام؛ إلا على ظهر التسليم والاستسلام..

بل إن أئمة السنة يذكرون هذا الأصل.. وهو مصدر التلقي.. حتى في منظوماتهم في العقيدة، كما فعل الإمام أبو بكر ابن الإمام أبي داود السجستاني رحمهما الله.. حيث بدأ قصيدته «الحائية» بقوله:

تمسك بحبل الله واتبع الهدى  
ولا تك بدعياً لعلك تفلح  
ودن بكتاب الله والسُنن التي  
أتت عن رسول الله تتجو وتربح

فإن كل ما يجب على المسلم اعتقاده قد جاء بيانه في كتاب الله سبحانه، وسنة رسوله ﷺ بياناً شافياً، قاطعاً للعدر، مع بيان أدلته، وسبل الاهتداء إلى معرفته.

□ إذا تقرّر هذا؛ فإن هذا الأمر مؤسّس على قاعدتين هامتين ينبغي أن تكونا من كل طالب علم على بال<sup>(7)</sup>:

□ القاعدة الأولى:  
اشتمال الكتاب والسنة على أمور العقيدة: أصولها وفروعها، دلائلها ومسائلها.

وبيان هذه القاعدة يكون من وجهين: إجمالي، وتفصيلي:

□ أما الإجمالي: فإن كل ما يجب على المسلم اعتقاده قد جاء بيانه في كتاب الله سبحانه، وسنة رسوله ﷺ بياناً شافياً، قاطعاً للعدر، مع بيان

(7) وهما مستفادتان من كتاب «منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد لعثمان بن علي حسن (245/1) 258». و (437-467) لمد/ مكتبة الرشد. الرياض، مع تصريف واختصار وإضافة.

أدلته، وسبل الاهتداء إلى معرفته.

وفي هذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

«وذلك أن أصول الدين: إما أن تكون مسائل يجب اعتقادها، ويجب أن تذكر قولاً، أو تعمل عملاً: كمسائل التوحيد والصفات والقدر والنبوة والمعاد، أو دلائل هذه المسائل.

أما القسم الأول: فكل ما يحتاج الناس إلى معرفته، واعتقاده، والتصديق به من هذه المسائل، فقد بيّنه الله ورسوله بياناً شافياً قاطعاً للعدر؛ إذ هذا من أعظم ما بلغه الرسول البلاغ المبين، وبيّنه للناس، وهو من أعظم ما أقام الله الحجّة على عباده فيه بالرسول الذين بيّنوه، وبلغوه. وكتاب الله الذي نقل الصحابة ثم التابعون عن الرسول لفظه ومعانيه، والحكمة التي هي سنة رسول الله ﷺ والتي نقلوها. أيضاً. عن الرسول؛ مشتملة من ذلك على غاية المراد، وتام الواجب والمستحب.

وأما القسم الثاني: وهو دلائل هذه المسائل الأصولية؛ فالأمر ما عليه سلف الأمة أهل العلم والإيمان من أن الله سبحانه وتعالى بيّن من الأدلة العقلية التي يحتاج إليها في العلم بذلك، ما لا يقدر أحد من هؤلاء [المتكلمين] قدره، ونهاية ما يذكرونه؛ جاء القرآن بخلاصته على أحسن وجه، وذلك كالأمثال المضروبة التي يذكرها الله في كتابه، التي قال فيها: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٧٧) [سورة النحل: ١٢٩]؛ فإن الأمثال المضروبة هي الأقيسة العقلية<sup>(8)</sup>.

(8) «دره تعارض العقل والنقل» (1/27 - 28/مد، جامعة الإمام) باختصار وحذف.



ومن درر كلام إمام دار الهجرة  
رحمته ما رواه الإمام أبو إسماعيل الهروي  
رحمته في «ذم الكلام» (1128) بسنده  
إلى الإمام الشافعي رحمته قال:  
سئل مالك عن الكلام في التوحيد،  
فقال مالك: «محال أن يُظنَّ بالنبي ﷺ  
أنه علم أمته الاستجاء، ولم يعلمهم  
التوحيد».

ولهذا قال الإمام ابن القيم رحمته:  
تجانساً مع كلام الإمام مالك رحمته  
المذكور:

«ومن أتبّن المحال أن يكون أفضل  
الرسل قد علم أمته آداب البول؛ قبله  
وبعده ومعه، وآداب الوطء، وآداب  
الطعام والشراب، ويترك أن يعلمهم  
ما يقولونه بالسنتهم، وتعتقد قلوبهم  
في ربهم ومعبودهم، الذي معرفته غاية  
المعارف، والوصول إليه أجل المطالب،  
وعبادته وحده لا شريك له أقرب  
الوسائل اهـ»<sup>(11)</sup>.



(11) «الصواعق المرسلة»، (158/1).

أو الأعمال أو السلوك؛ لأن وجود الملزوم  
يقضي وجود لازمه.

ومصادق هذا ما رواه العرباض ابن  
سارية رحمه الله عن النبي ﷺ قال:  
«قَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْضَاءِ لَيْلَهَا  
كَنَهَارَهَا، لَا يَزِيغُ عَنْهَا بَعْدِي إِلَّا  
هَالِكٌ»<sup>(10)</sup>.

وفي هذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية  
رحمته في «درء تعارض العقل والنقل» (1/  
23-24):

«ومحمد ﷺ أعلم الخلق بالحق،  
وهو أفصح الخلق لساناً، وأصحهم بياناً،  
وهو أحرص الخلق على هدي العباد كما  
قال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ  
مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ  
حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ  
رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: 128]، وقال:  
﴿إِن تَحْرِصْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ  
يُضِلُّ﴾ [التوبة: 137].

وقد أوجب الله عليه البلاغ المبين،  
 وأنزل عليه الكتاب ليبين للناس ما نزل  
إليهم، فلا بد أن يكون بيانه وخطابه  
وكلامه أكمل وأتم من بيان غيره، فكيف  
يكون - مع هذا - لم يبين الحق؟!....

ومن كمال نصح النبي ﷺ لأمته أن  
علمها حتى آداب قضاء الحاجة.

ففي «صحيح مسلم» (262) عن  
سلمان الفارسي رحمه الله قال: قال لنا  
المشركون: إني أرى صاحبكم يعلمكم؛  
حتى يعلمكم الخراءة؟! فقال: أجل،  
إنه نهانا أن يستنجي أحدنا بيمينه،  
أو يستقبل القبلة، ونهى عن الروث،  
والعظام وقال: «لَا يَسْتَجِجِي أَحَدُكُمْ بِدُونِ  
ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ».

(10) رواه أحمد (17142)، وابن ماجه (43)،  
وانظر: «الصحيحه» (937).

□ أما الوجه التفصيلي لهذه  
القاعدة، فهو متعلق بأصلين:

الأول - القرآن العظيم: الذي هو  
كلام الله سبحانه المنزل على قلب  
نبينا محمد ﷺ، وقد قال الله تعالى  
فيه: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا  
لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [التوبة: 89]، وقال: ﴿مَا  
كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَٰكِن تَصْدِيقَ  
الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾  
[التوبة: 111]، وقال: ﴿مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ  
مِنْ شَيْءٍ﴾ [التوبة: 138].

قال الإمام القرطبي في تفسير هذه  
الآية الأخيرة:

«أي: ما تركنا شيئاً من أمر الدين  
إلا وقد دللنا عليه في القرآن: إما دلالة  
مبيّنة مشروحة، وإما مجملة يتلقى  
بيانها من الرسول ﷺ أو من الإجماع أو  
من القياس الذي ثبت بنص الكتاب، قال  
الله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا  
لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [التوبة: 89]، وقال: ﴿وَأَنزَلْنَا  
إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾  
[التوبة: 44]، وقال: ﴿وَمَا آتَيْنَاكَ مِنَ الرُّسُولِ  
فَقُضِّدُوهُ وَمَآ تَنهَكُمُ عَنْهُ فَأَنهَوْا﴾ [التوبة: 7]،  
فأجمل في هذه الآية، وآية «التعل»، ما  
لم ينص عليه ممّا لم يذكره.

فصدق خبر الله بأنه ما فرط في  
الكتاب من شيء إلا ذكره: إما تفصيلاً،  
وإما تأصيلاً<sup>(9)</sup> اهـ.

الثاني - السنة النبوية: فمن المعلوم  
أن النبي ﷺ أعلم الناس بالله سبحانه  
ودينه، وأنصحهم للأمة، وأفصحهم  
عبارةً وبياناً من غيره، فاجتمع في حقه:  
كمال العلم، والقدرة، والإرادة؛ فاستلزم  
هذا وجود البيان التام منه لمسائل الدين  
كلها؛ سواء ما كان منها متعلقاً بالعقائد

(9) «الجامع لأحكام القرآن» (420/6).





□ ثمرة الالتزام بهذه القاعدة:

الاستغناء بكتاب الله سبحانه، وما صحَّ من سنة رسوله ﷺ عما سواههما في جميع الأمور الدينية، سيما ما كان متعلقاً بالمطالب الإلهية، والمقاصد الربانية، وفي هذا قال ابن القيم في «الصواعق المرسلة» (4/1352-1353): «إن الله سبحانه أنكر على من لم يكتب بكتابه فقال: ﴿أَوَلَمْ يَكْمِهْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَرَحِيمٌ وَذِكْرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (١١) [سورة النحل: ١١]، ومن المحال أن يكون الكتاب الذي يخالفه صريح العقل كافياً، وإنما يكون كافياً لمن قدمه على كل معقول ورأي وقياس وذوق وحقيقة وسياسة؛ فهذا الكتاب في حقه كافٍ له، كما أنه إنما يكون رحمة وذكرى له دون غيره، وأما من أعرض عنه، أو عارضه بأراء الرجال؛ فليس بكافٍ له، ولا هو في حقه هدى ولا رحمة؛ بل هو من الذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله».

وقال أيضاً: «تعالى في «بدائع الفوائد» (4/155):

«الحمد لله الذي أغنى عباده المؤمنين بكتابه، وما أودعه من حجه وبيئانه، عن شقاشق المتكلمين، وهذيانات المتهوكين، فلقد عظمت نعمة الله تعالى على عبدٍ أغناه بفهم كتابه عن الفقر إلى غيره».

□ □ □



□ القاعدة الثانية:

ظواهر النصوص مفهومة لدى المخاطبين.

وبيان هذه القاعدة يكون من وجهين: إجمالي، وتفصيلي:

□ أما الإجمالي: فإن كلام الله سبحانه وكلام رسوله ﷺ عربي مبين، وظاهره غاية في البيان، وهو مفهوم لدى المخاطبين من أهل اللسان العربي، سيما ما يتعلق من ذلك بمسائل الاعتقاد والإيمان.

□ أما الوجه التفصيلي لهذه القاعدة، فهو متعلق بأصلين:

الأول. القرآن العظيم:

الذي نزل بلسان عربي مبين، وهو جارٍ على معهود العرب في خطابها.

ودليل هذا من جهتين: من جهة الأثر، ومن جهة النظر:

أما من جهة الأثر: فقد قال الله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّهُمْ تَقُولُونَ ۖ غَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الآيَاتِ الْكَثِيرَةِ الدَّالَّةِ عَلَى أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ بِاللُّسَانِ الْعَرَبِيِّ الْمَفْهُومَ لَدَى الْمَخَاطَبِينَ مِنْ أَهْلِ اللُّسَانِ الْعَرَبِيِّ.

أما من جهة النظر: فإنه من المعلوم أن القرآن العظيم مقصود به الهداية والإرشاد؛ فلزم أن يكون بيّناً للأمة المخاطبة به، ولا يكون كذلك حتى تفهمه وتفعله، ولا يتم ذلك حتى يكون جارياً على معهودها في الخطاب،

وعادتها في الكلام.

وفي هذا قال الإمام الطبري رحمه الله في مقدمة «تفسيره» (1/11):

«إنه غير جائز أن يخاطب - جل ذكره - أحداً من خلقه إلا بما يفهمه المخاطب، ولا يرسل إلى أحدٍ منهم رسولا برسالة؛ إلا بلسانٍ وبيانٍ يفهمه المرسل إليه؛ لأنَّ المخاطب والمرسل إليه، إن لم يفهم ما خوطب به، وأرسل به إليه؛ فحالُه قبل الخطاب، وقبل مجيء الرسالة إليه وبمعه سواء؛ إذ لم يفهم الخطاب والرسالة شيئاً كان به قبل ذلك جاهلاً، والله - جل ذكره - يتعالى عن أن يخاطب خطاباً، أو يرسل رسالة لا توجب فائدة لمن خوطب، أو أرسلت إليه؛ لأنَّ ذلك فينا من فعل أهل النقص والعبث، والله تعالى عن ذلك متعال» اهـ.

الثاني. السنة النبوية:

إن من سنة الله في خلقه وأمره أن يرسل كل رسولٍ بلسان قومه، حتى يحصل المقصود من الرسالة وهو البيان والإنذار.

ولا تقوم الحجّة الرسالية، وتقطع المذرة؛ إلا بالبيان من الرسول، والفهم من المرسل إليه، قال الله سبحانه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ، لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ۖ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى لِّلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١١) [سورة النحل: ١١].

والقوم الذي بعث فيهم نبياً محمداً ﷺ. وهم قريش. عرب أفحاح، فيكون كلامه لهم ممّا يفهمونه من لغة العرب وأساليبها.

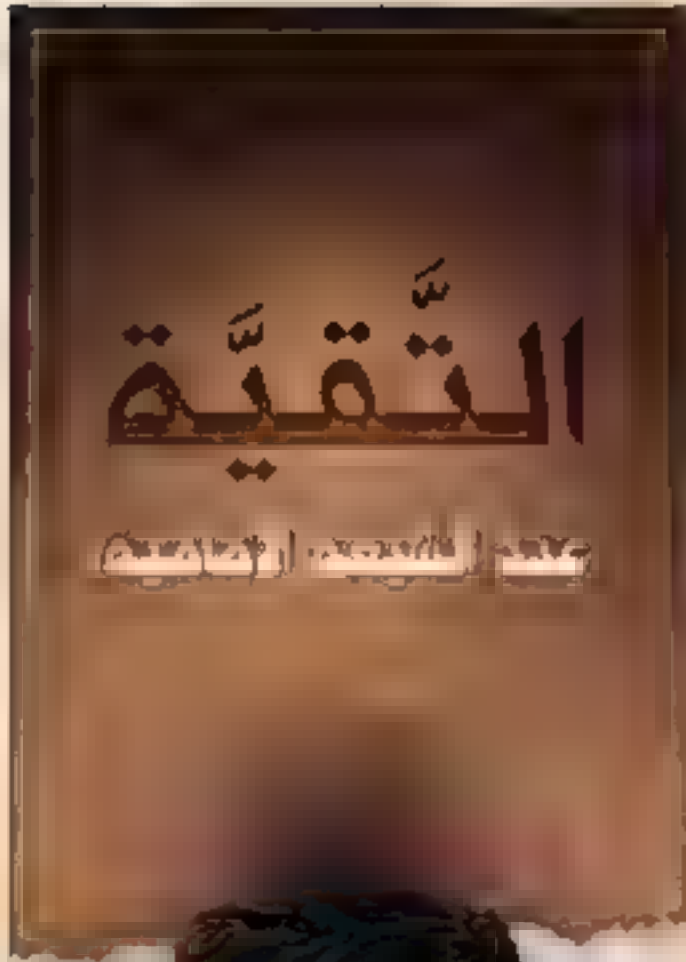
□ □ □



صدر حديثاً...



الشيخ محمد الرحمن رشدي



الشيخ محمد الرحمن رشدي

بسم الله الرحمن الرحيم

الْيَصْبَحُ فِي رُجُلَةِ الرُّجَاةِ كَأَنَّمَا كَوَّكَبُ دُرِّيٍّ  
يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ  
وَلَا عَرَبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضَيِّئُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ  
نَارُ نُورٍ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ  
وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ  
عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾ [البقرة: ٣٥]

فأخبر - سبحانه - عن مثل نور  
الإيمان به، وبأسمائه، وصفاته، وأفعاله،  
وصدق رسوله - في قلوب عباده - وموافقة  
ذلك لنور عقولهم، وفطرهم التي  
أبصروا بها نور الإيمان؛ بهذا المثل  
المتضمن لأعلى أنواع النور المشهود، وأنه  
نور على نور: نور الوحي ونور العقل،  
نور الشرعة ونور الفطرة، نور الأدلة  
السمعية ونور الأدلة العقلية<sup>(13)</sup>.

**الوجه الثاني:** تعارض النص  
الصريح من الكتاب والسنة الصحيحة  
مع العقل الصحيح، أي: السليم الذي  
لم يطرأ عليه تغيير ولا انحراف؛ غير  
متصور أصلاً؛ بل هو مستحيل؛ لأن  
العقل خلق الله تعالى، والوحي أمر الله  
تعالى، فلا يمكن أن يتعارض خلق الله  
سبحانه وأمره أبداً، وهو - سبحانه - له  
الخلق والأمر، كما قال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ  
وَالْأَمْرُ بَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ٢١٠].  
فإذا جاء ما يوهم التعارض بين  
الوحي والعقل، فإن الوحي مقدم  
ومحكم؛ لأنه صادر عن المعصوم عليه السلام،  
والعقل لا عصمة له؛ بل هو نظر البشر  
الناقص، وهو معرض للوهم، والخطأ،  
والنسيان، والهوى، والجهل، والعجز.  
والله تعالى أعلم، والحمد لله رب  
العالمين.

□ □ □

□ ثمرة الالتزام بهذه القاعدة:

إن ما جاء في كتاب الله سبحانه،  
وما صح من سنة رسوله صلى الله عليه وآله معقول  
المعنى، واضح جلي، سيما ما كان متعلقاً  
بما يجب على المسلم اعتقاده في ربه  
ومعبوده سبحانه.

□ □ □

□ تنبيه حول منزلة العقل والفطرة

في الاستدلال على مسائل الاعتقاد<sup>(12)</sup>؛  
إذا كان الكتاب والسنة الصحيحة  
هما مصدراً تلقى العقيدة الإسلامية،  
فما منزلة العقل والفطرة في باب  
الاعتقادات؟

الجواب عن هذا من وجهين:

**الأول:** الفطرة والعقل السليم  
مؤيدان، وموافقان لما جاء في الكتاب  
والسنة، ويدركان أصول الاعتقاد على  
الإجمال. لا على التفصيل؛ فالعقل  
والفطرة يدركان وجود الله وعظمته،  
وضرورة طاعته وعبادته، واتصافه  
بصفات العظمة والجلال على وجه  
العموم، كما أن العقل والفطرة السليمين  
يدركان ضرورة النبوات، وإرسال  
الرسل، وضرورة البعث والجزاء على  
الأعمال؛ على الإجمال. أيضاً، لا على  
التفصيل، أما هذه الأمور وسائر أمور  
الغيب، فلا سبيل إلى إدراك شيء منها  
على التفصيل إلا عن طريق الكتاب  
والسنة «الوحي»، وإلا لما كانت غيباً،  
ومثل الوحي بالنسبة للعقل والفطرة،  
كضوء الشمس بالنسبة للعين الباصرة.

قال الإمام ابن القيم في تفسير  
قول الله سبحانه: ﴿اللَّهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِ كَمَشْكُورٍ فِيهَا يَصْبَحُ

(12) عن «مباحث في عقيدة أهل السنة والجماعة»  
للدكتور ناصر العقل مع تصريف وإضافة.

(13) «الصواعق المرسلة» (3/ 851-852).



# زوجات

## النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم

حسن بوقليل

إيساس في علوم الشريعة - الجزائر

قد أوجب الله - عز وجل - لنبينا ﷺ على خلقه حقوقاً زائدة على مجرد التصديق بنبوته، وحرم أموراً زائدة على مجرد التكذيب بنبوته<sup>(1)</sup>.

فمن ذلك تعظيم نبيه الكريم ﷺ: قال تعالى: ﴿وَتَعَزَّوْهُ وَتُقَرِّوْهُ﴾ [البقرة: 234].

وإن من تعظيمه ﷺ تعظيم آل بيته، وزوجاته - رضي الله عنهن - وتوقيرهن؛ فهن سره ﷺ، وعرضه، وشرقه، ولا يظعن فيهن إلا من زاع قلبه - عياداً بالله -، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً﴾ [النساء: 13].

وأوجب على الأمة لأجله احترام أزواجه، وجعلهن أمهات في التحريم والاحترام؛ فقال: ﴿وَأَرْوَجُهُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ [الأحزاب: 6]. قال قتادة: «يعظم بذلك حقهن»<sup>(2)</sup>، وقال القرطبي رحمه الله: «شرف الله تعالى أزواج نبيه ﷺ بأن جعلهن أمهات المؤمنين، أي في وجوب التعظيم والمجبرة والإجلال، وحُرمة النكاح على الرجال، وحجبهن - رضي الله عنهن - بخلاف الأمهات»<sup>(3)</sup>.

وهذه الآية مما خص به الله - عز وجل - نبيه محمداً ﷺ<sup>(4)</sup>.

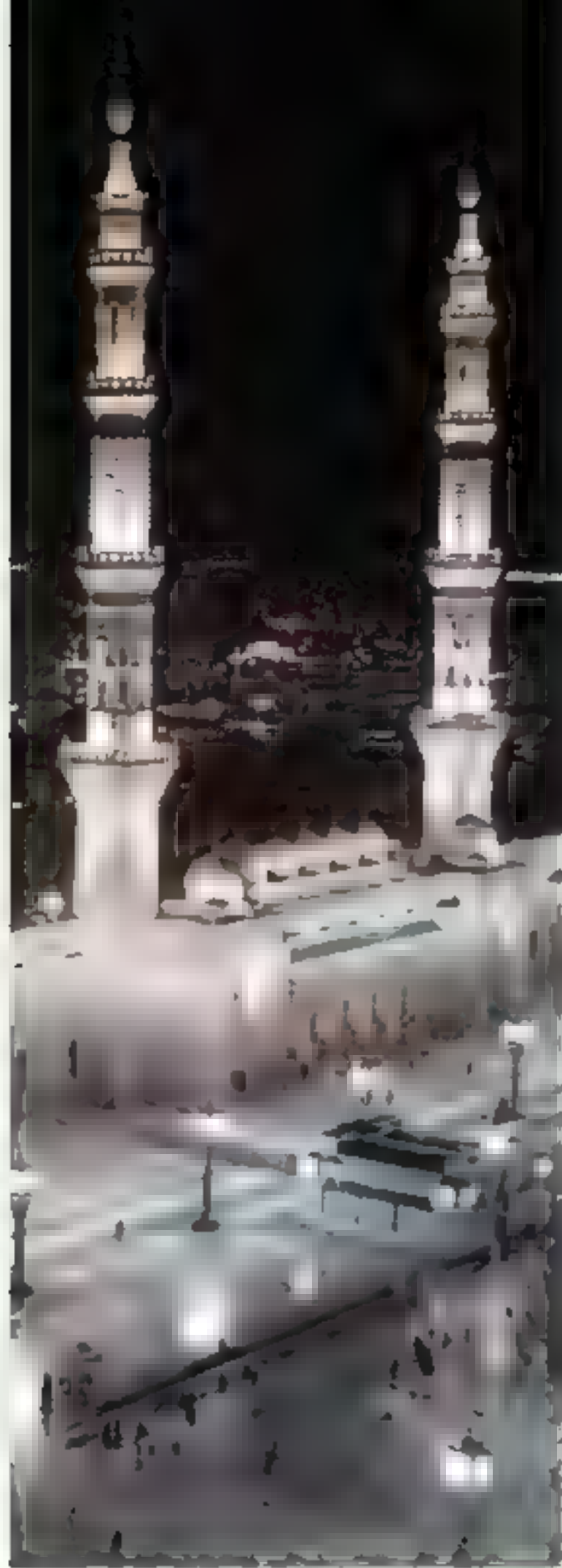
(1) «الضارم المسلول» (801/3).

(2) على قول من أرجع الضمير إلى الرسول ﷺ.

(3) رواه ابن جرير في «تفسيره» (16/19).

(4) «الجامع لأحكام القرآن» (123/14).

(5) «تفسير الشافعي» (1185/3)، «روضة الطالبين» للثووي (11/7)، «وه المصول» لابن كثير (ص 332).



□ وتتعلق بزوجات النبي ﷺ مسائل:

نذكر منها:

□ أمومتهم<sup>(6)</sup>:

قال الإمام الشافعي رحمه الله:

«فقوله: ﴿وَأَرْوَجُهُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾: يعني

في معنى دون معنى؛ وذلك أنه لا يحل

لهم تكاھن بحال، ولا يحرم عليهم

نكاح بنات لو كن لهن، كما يحرم عليهم

نكاح بنات أمهاتهم اللاتي ولدنهم أو

أرضعنهم»<sup>(7)</sup>.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

«وقد أجمع المسلمون على تحريم

(6) فائدة: ذكر ابن الملقن رحمه الله في «غاية الصول» (ص

250) أن الأمومة ثلاث وأحكامها مختلفة.

- أمومة الولادة؛ ويثبت فيها جميع أحكام الأمومة.

- وأمومة الأزواج ﷺ؛ ولا يثبت فيها إلا تحريم النكاح.

- وأمومة الرضاع؛ متوسطة بينهما.

(7) «الأم» (364/6).



نكاح هؤلاء بعد موته على غيره، وعلى وجوب احترامهن؛ فهن أمهات المؤمنين في الحرمة والتحریم، ولهن أمهات المؤمنين في المحرمية؛ فلا يجوز لغير أقاربهن الخلوة بهن، ولا السفر بهن، كما يخلو الرجل ويسافر بذوات محارمه»<sup>(8)</sup>.

هل النبي ﷺ أبو المؤمنين؟

جاء في بعض القراءات: ﴿النَّبِيُّ  
أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَهُوَ آبُ  
لَهُمْ﴾، وَتُنَسَّبُ لِأَبِي بَنِي كَعْبٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ  
وغيرهما<sup>(9)</sup>، فَالنَّبِيُّ ﷺ أَبُو  
لِلْمُؤْمِنِينَ.

قال شيخ الإسلام رحمه الله:

«والقراءة المشهورة تدل على ذلك؛  
فإن نساء إنما كن أمهات المؤمنين  
تبعاً له، فلو أنه كالأب لم يكن نساؤه  
كالأمهات» (١٥).

وقال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله:

«وهذا مقتضى القياس؛ إذا كانت زوجاته أمهات فهو أب، ولكن ليس أب النسب»<sup>(11)</sup>.

وقال الإمام الشنقيطي رحمه الله:

«وهذه الأبوة أبوة دينية، وهو  
 ﷺ أَرَأَيْتَ بِأَمْتِهِ مِنَ الْوَالِدِ الشَّقِيقِ  
 بِالْأَوْلَادِ» (12).

(8) منهاج السنة (4/369).

(9) تفسیر ابن کثیر، (6/381).

وقد وجد عمر بن الخطاب رضي الله عنه مصحفاً في حجر غلام له فيه: «النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَهُوَ آبٌ لَهُمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ» فقال: احْكُمُوا يَا غُلَامُ! فقال: والله لا أحْكُمها، وهي في مصحف أبي بن كعب. فأنطلق عمر رضي الله عنه إلى أبي بن كعب رضي الله عنه قال: شغلني القرآن، وشعلك الصَّمَقُ في الأسواق؛ إذ تمرص زحاك على عُنُقِكَ بباب ابن العجماء. قال ابن حجر رحمته الله: «هذا إسناد صحيح على شرط البخاري». المطالب العالية، (3683).

(10) يحتاج السنة (238/5).

(11) الشرح الممتع، (46/11).

(12) وأصواء البيان (232/6).

هل إخوان زوجات النبي  
أخوات للمؤمنين؟

اختلف أهل العلم في هذه المسألة:

فقيل: يقال لأحدهم خال المؤمنين؛ وعلى هذا فلا يختص بمعاوية رضي الله عنه، بل يدخل فيه كل إخوة زوجات النبي ﷺ.

وقيل: لا يقال لأحدهم خال المؤمنين؛  
فإنه لو أطلق ذلك ل قيل لأخواتهن خالات  
المؤمنين، ويحرم على المؤمنين أن يتزوج  
أحدهم خالته، كما يحرم على المرأة أن  
تتزوج خالها.


والأولون قصدوا بذلك الإطلاق  
أن لأحدهم مصاهرة مع النبي ﷺ ،  
واشتهر ذلك عن معاوية بن وهب ، فهو  
من فضائله لا من خصائصه<sup>(13)</sup>.

هل سراري النبي ﷺ من أمهات

## المؤمنين؟

قال محمد بن محمد الخطّاب  
المالكي رحمه الله:

«وقع بين بعض طلبة العلم بحث في  
أم ولده إبراهيم ﷺ هل هي من أمهات  
المؤمنين أم لا؟»

والذي يظهر لي أنها ليست من أمهات المؤمنين لما في «صحيح البخاري» من كتاب الجهاد، وكتاب النكاح: «أنه  لما بنى بصفية قال أصحابه: هل هي إحدى أمهات المؤمنين، أو ممًا ملكت يمينه؟ ثم قالوا: إن حبها فهي إحدى

(13) انظر «منهاج السنة» (4/369-371). وقد أخرج البيهقي في «دلائل النبوة» (3/459)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (59/103) عن طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ يَسْكُرُونِ الْيَوْمَ مَا دَرَسُوا مِنْهُمْ غَدَةً﴾ قال: كانت المؤدة التي جعل الله بينهم ترويض النبي ﷺ أم حبيبة بنت أبي سفيان: هضارت أم المؤمنين. وهضار معاوية خال المؤمنين. ولا يصح: هان الكلبي هذا متروك. «السيرة» (1/505. السيرة النبوية).

أُمّهات المؤمنين، وإن لم يحجبها فمما ملكت يمينه،<sup>(14)</sup>

**قال شيخ الإسلام رحمه الله:**

«دَلَّ عَلَى أَنَّ الْحِجَابَ كَانَ مُخْتَصًّا بِالْحَرَائِرِ، وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ أُمَمَةَ الْمُؤْمِنِينَ لِأَزْوَاجِهِ دُونَ سَرَارِيهِ، وَالْقُرْآنُ مَا يَدُلُّ إِلَّا عَلَى ذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿وَأَزْوَاجُهُمْ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ [الْأَنْعَامُ: 6]، وَقَالَ: ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا﴾ [الْأَنْعَامُ: 53] وَهَذَا أَيْضًا دَلِيلٌ ثَالِثٌ مِنَ الْآيَةِ؛ لِأَنَّ الضَّمِيرَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ﴾ عَائِدٌ إِلَى أَزْوَاجِهِ، فَلَيْسَ لِلْمَمْلُوكَاتِ ذِكْرٌ فِي الْخُطَابِ؛ لَكِنْ إِبَاحَةٌ سَرَارِيهِ مِنْ بَعْدِهِ هِيَ نَظَرٌ (15).

٥٥ أيهما أفضل: خديجة أم عائشة؟

قال ابن القيم رحمه الله:

«واختلف في تفضيلها على عائشة  
 وحُجَّتْ على ثلاثة أقوال، ثالثها الوقف.  
 وسألت شيخنا ابن تيمية رحمته فقال:  
 اختص كل واحدة منها بخاصة؛  
 فحديجة كان تأثيرها في أول الإسلام،  
 وكانت تسلي رسول الله ﷺ، وتبته  
 وتسكنه، وتبذل دونه مالها، فأدركت  
 عزة الإسلام، واحتملت الأذى في الله  
 وفي رسوله، وكانت نصرتها للرسول  
 في أعظم أوقات الحاجة؛ فلها من  
 النصرة والبذل ما ليس لغيرها.

وعائشة رضي الله عنها تأثيرها في آخر  
الإسلام؛ فلها من التفقه في الدين  
وتبليغه إلى الأمة، وانتفاع نبيها بما أدت  
إليه من العلم ما ليس لغيرها، هذا  
معنى كلامه، (١٦).

(14) تمواهب الجليله (398/3). والحديث المشار اليه رواه البخاري (4213).

(15) «مجموع الفتاوى» (449.448/15). وراجع  
مفتاوى اللجنة الدائمة، (10/18).

(16) «جلاء الأفهام» (ص 263)، وانظر مجموع الفتاوى» (393/4)، و«منهاج السنة» (303/4).



□ سرد أسماء أمهات المؤمنين  
(رضي الله عنهن):

وهذه أسماؤهن - رضي الله عنهن - بالترتيب:

### خديجة بنت خويلد القرشية

(توفيت في السنة الثالثة قبل الهجرة)

كانت تدعى في الجاهلية «الطاهرة»<sup>(17)</sup>، قال الذهبي رحمه الله: «أم المؤمنين وسيدة نساء العالمين في زمانها، أم القاسم... وأول من آمن به وصدقه قبل كل أحد، وثبتت جأشه، ومضت به إلى ابن عمها ورقة، ومناقبتها جمّة، وهي معن كمل من النساء، كانت عاقلة، جليّة، دينيّة، مصونة، كريمة، من أهل الجنة، وكان النبي ﷺ يتي عليها، ويفضلها على سائر أمهات المؤمنين، ويبالغ في تعظيمها، بحيث إن عائشة كانت تقول: «ما غرت من امرأة ما غرت من خديجة؛ من كثرة ذكر النبي ﷺ لها»<sup>(18)</sup>.

ومن كرامتها عليه ﷺ أنها لم يتزوج امرأة قبلها، وجاء منها عدة أولاد، ولم يتزوج عليها قط، ولا تسرى إلى أن قضت نحبها، فوجد لفقدها؛ فإنها كانت نعمة القرنين.

وكانت تنفق عليه من مالها، ويتجر هو ﷺ لها<sup>(19)</sup>.

وهي أول من تزوج النبي ﷺ في السنة التي بنت قريش الكعبة، وأصدقها

(17) الاستيعاب (4/1817).

(18) رواه البخاري (3816)، ومسلم (2435).

(19) سهر أعلام النبلاء (2/110).

رسول الله ﷺ عشرين بكرة<sup>(20)</sup>، وكان عمره خمسًا وعشرين سنة<sup>(21)</sup>، وعمرها أربعون سنة<sup>(22)</sup>.

وكان منها كل ولده إلا إبراهيم، وهم: زينب، ورقية، وأم كلثوم، وفاطمة، ثم بعدهن القاسم والطيب والطاهر<sup>(23)</sup>، فمات الذكور جميعًا وهم يرضعون. وماتت خديجة رضي الله عنها قبل الهجرة بثلاث سنين<sup>(24)</sup>.

### سودة بنت زمعة القرشية (ت: 54هـ)

تزوجها رسول الله ﷺ بمكة بعد موت خديجة بأيام<sup>(25)</sup>، وأصدقها أربعمئة درهم، ولما كبرت رضي الله عنها وهبت يومها لعائشة رضي الله عنها، وفيها نزل: ﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا ثُورًا﴾<sup>(26)</sup>.

ومن فضائلها أنها وهبت يومها لحبيبة النبي ﷺ إرضاء له؛ فعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفرًا أفرغ بين نسائه، فأيتهن خرج سهمها خرج بها معه، وكان

(20) البكر - بالفتح - الصبي من الإبل، بمنزلة العلام من الناس - والآنثى بكرة - وقد يستعار للناس - النهاية (21) على المشهور، واختاره الذهبي في السير.

(22) على المشهور، واختاره ابن القيم في الزاد، وذكر ابن إسحاق أنه تزوجها وسنها ثمان وعشرون سنة، كما في مستدرک الحاكم (3/200).

(23) من أهل العلم من يقول إنها ولدت له القاسم فقط. «المعاري» للزهري (ص 41)، ورجح ابن القيم في الزاد (103/1) أن الطيب والطاهر لقبان لابنه عبد الله، والله أعلم.

(24) الزاد (102/1).

(25) واختار ابن القيم رحمه الله أنه تزوجها قبل عائشة رضي الله عنها، كما يدل عليه صنيعه في الزاد (102/1).

(26) رواه أبو داود (2135)، وهو في الصحيح، (1479).

يقسم لكل امرأة منهن يومها وليتها، غير أن سودة بنت زمعة وهبت يومها وليتها لعائشة زوج النبي ﷺ، تبتغي بذلك رضا رسول الله ﷺ<sup>(27)</sup>.

ومن فضائلها أنها كانت سببًا في نزول الحجاب على أمهات المؤمنين؛ فعن عائشة رضي الله عنها أن أزواج النبي ﷺ كن يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المناصب. وهو صعيد أبيض. فكان عمر يقول للنبي ﷺ: احجب نساءك، فلم يكن رسول الله ﷺ يفعل، فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي ﷺ ليلة من الليالي عشاء، وكانت امرأة طويلة، فتادها عمر: ألا قد عرفناك يا سودة! حرصًا على أن ينزل الحجاب، فأنزل الله آية الحجاب<sup>(28)</sup>.

توفيت رضي الله عنها في آخر خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، سنة أربع وخمسين<sup>(29)</sup>.

### عائشة بنت أبي بكر الصديق القرشية (ت: 57هـ)

تزوجها رسول الله ﷺ بمكة قبل الهجرة بسنتين، وهي بنت ست سنين، وبنى بها بالمدينة، في سؤال من السنة الأولى من الهجرة وهي بنت تسع، ولم يتزوج ﷺ بكراً غيرها<sup>(30)</sup>.

وزواجه ﷺ بعائشة رضي الله عنها كان بوحي من الله عز وجل؛ فعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «أريتكم في المنام ثلاث ليل؛ جاءني بك

(27) رواه البخاري (2593).

(28) رواه البخاري (146)، ومسلم (2170).

(29) السير (267/2).

(30) الزاد (103/1).



ومن فضائلها **رضي الله عنها** أنها كانت أمينة: فكانت الصحف التي جمعها أبو بكر **رضي الله عنه** عندها بعد وفاته، ثم في خلافة عمر **رضي الله عنه**، ثم أرسلتها إلى عثمان **رضي الله عنه** في خلافته <sup>(39)</sup>.

توفيت حفصة **رضي الله عنها** سنة إحدى وأربعين، عام الجماعة.

وقيل: توفيت سنة خمس وأربعين بالمدينة، وصلى عليها والي المدينة مروان <sup>(40)</sup>.

### زینب بنت خزیمة الهلالية (ت: 3هـ)

كانت تدعى في الجاهلية «أم المساكين»؛ لكثرة معروفها، كانت عند عبد الله بن جحش فقتل يوم أحد، وهي أخت أم المؤمنين ميمونة **رضي الله عنها** لأمها. وتزوجها رسول الله **ﷺ** في رمضان سنة ثلاث، وأصدقها رسول الله **ﷺ** أربعمئة درهم.

وكان دخوله **ﷺ** بها بعد دخوله على حفصة بنت عمر **رضي الله عنه**، ثم لم تلبث عنده إلا شهرين أو ثلاثة، وماتت <sup>(41)</sup>. صلى عليها زوجها رسول الله **ﷺ** ودفنت بالبقيع.

### أم سلمة هند بنت أبي أمية الخزيمية (ت: 62هـ)

السيدة، المحجبة، الطاهرة، بنت عم خالد بن الوليد **رضي الله عنه**، وبنت عم أبي جهل <sup>(39)</sup> رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (7191).  
<sup>(40)</sup> «السيرة» (2/227).  
<sup>(41)</sup> «إمتاع الأسماع» للمقريزي (52/6).

**رضي الله عنه**، فعن عبد الله بن عمر **رضي الله عنهما**: أن عمر بن الخطاب، حين تأيئت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي، وكان من أصحاب رسول الله **ﷺ** قد شهد بدرًا، توفيت بالمدينة، قال عمر: فلقيت عثمان بن عفان، فعرضت عليه حفصة، فقلت: إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر! قال: سأنظر في أمري، فلبثت ليالي، فقال: قد بدا لي أن لا أتزوج يومي هذا، قال عمر: فلقيت أبا بكر، فقلت: إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر! فصمت أبو بكر فلم يرجع إلي شيئا، فكنيت عليه أوجد مني على عثمان، فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله **ﷺ** فأنكحتها إياه، فلقيني أبو بكر فقال: لعنك وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم أرجع إليك؟ قلت: نعم، قال: فإنه لم يمنعني أن أرجع إليك فيما عرضت إلا أنني قد علمت أن رسول الله **ﷺ** قد ذكرها، فلم أكن لأفشي سر رسول الله **ﷺ**، ولو تركها لقبلتها <sup>(36)</sup>.

ثم طلقها النبي **ﷺ** وراجعها؛ فعن ابن عمر قال: دخل عمر على حفصة وهي تبكي، فقال لها: وما يبكيك؟ لعل رسول الله **ﷺ** طلقك؟ إن كان طلقك مرة، ثم راجعك من أجلي، والله لئن طلقك مرة أخرى لا أكلمك أبدا <sup>(37)</sup>.

وعن أنس **رضي الله عنه**: «أن النبي **ﷺ** طلق حفصة، فأتاه جبريل **عليه السلام**، فقال: يا محمد، طلقت حفصة وهي صوامئة قوامة، وهي زوجتك في الجنة، فراجعها» <sup>(38)</sup>.

<sup>(36)</sup> رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (4005).  
<sup>(37)</sup> رَوَاهُ أَبُو يَعْلَى (172). وهو في «الصحيح» (2007).  
<sup>(38)</sup> رَوَاهُ الْحَاكِمُ (17/4)، وانظر: «الصحيح» (2007).

الملك في سرقة من حرير، فيقول: هذه امرأتك، فأكشف عن وجهك فإذا أنت هي، فأقول: إن يك هذا من عند الله يمضه» <sup>(31)</sup>.

وفضائلها **رضي الله عنها** لا تحصى كثرة، ويكفي أنها كانت من أحب النساء إلى رسول الله **ﷺ**، وهو القائل **ﷺ**: «فَضَّلْتُ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ كَفَضَّلْتُ الثَّرِيدَ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ» <sup>(32)</sup>.

وقد أنزل الله في تبرئتها ممّا رماها به أهل الإفك قرآنا يتلى إلى يوم القيامة <sup>(33)</sup>.

توفي عنها **رضي الله عنها** وهي ابنة ثمان عشرة سنة، وتوفيت بالمدينة سنة سبع أو ثمان وخمسين من الهجرة، وصلى عليها أبو هريرة **رضي الله عنه**، ودفنت بالبقيع <sup>(34)</sup>.

### حفصة بنت عمر ابن الخطاب القرشية (ت: 41هـ)

وهي السّتر الرّفيّع حفصة بنت أمير المؤمنين عمر بن الخطاب القرشية. وتزوجها رسول الله **ﷺ** سنة ثلاث من الهجرة، وأصدقها رسول الله **ﷺ** أربعمئة درهم، وكان عمرها عشرين سنة <sup>(35)</sup>.

كانت من المهاجرات، وكانت قبله عند خنيس بن حذافة السهمي، فلما تأيئت ذكرها عمر لعثمان وأبي بكر

<sup>(31)</sup> رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (3895)، ومسلم (2438).  
<sup>(32)</sup> رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (5419)، ومسلم (2446) من حديث أنس **رضي الله عنه**.  
<sup>(33)</sup> وانظر مقالا حول فضائل عائشة في العدد (13) من مجلتنا العراء  
<sup>(34)</sup> «السيرة النبوية» لابن حبان (1/405).  
<sup>(35)</sup> ذكر الذهبي في «السيرة» (2/227) أنها ولدت قبل البعثة بحمسين.



تزوجها النبي ﷺ سنة أربع من الهجرة في شوال.

عن أنس رضي الله عنه قال: لما حضرت أبا سلمة الوفاة، قالت أم سلمة: إلى من تكلني؟ فقال: اللهم! إنك لأم سلمة خير من أبي سلمة، فلما توفي خطبها رسول الله ﷺ، فقالت: إني كبيرة السن، قال: «أنا أكبر منك سنًا، والعيال علي الله ورسوله، وأما الفيرة، فأزجو الله أن يذهبها»، فتزوجها رسول الله ﷺ، فأرسل إليها برحاءين وجرّة للماء <sup>(42)</sup>.

كانت تعد من فقهاء الصحابيات، ومن أجمل النساء وأشرفهن نسبا، وهي آخر من ماتت من أمهات المؤمنين، ومن فضائلها أن جبريل عليه السلام دخل على النبي ﷺ وهي عنده؛ فعن أسامة رضي الله عنه: أن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ وعنده أم سلمة، فجعل يحدث ثم قام، فقال النبي ﷺ: لأم سلمة: «من هذا؟» أو كما قال، قالت: هذا دحية، قالت أم سلمة: أيم الله ما حسبت إلا إياه، حتى سمعت خطبة نبي الله ﷺ يخبر خبر جبريل، أو كما قال <sup>(43)</sup>.

عمرت نحوًا من تسعين سنة، وماتت سنة اثنتين وستين.

**زينب بنت جهم القرشية**  
(ت: 20 هـ)

ابنة عمّة رسول الله ﷺ أميمة بنت عبد المطلب، من المهاجرات الأول، وكانت من سادة النساء دينًا، وورعًا، وجودًا، ومعروفًا رضي الله عنها، وكانت عند زيد مولى <sup>(42)</sup> روى أبو يعلى (4161)، وقال الألباني: «سنده جيد». «الصحيفة» (293).  
(43) روى البخاري (3634)، ومسلم (2451)

النبي ﷺ، وهي التي يقول الله فيها: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مَنَاسِكَهُ لَكَ مِنْهُمَا فَكُنْ مِنَ الْمَرْغُوبِينَ﴾ <sup>(44)</sup> وكانت أمراؤه مفعولاً <sup>(45)</sup> <sup>(46)</sup> <sup>(47)</sup> <sup>(48)</sup> <sup>(49)</sup> <sup>(50)</sup> <sup>(51)</sup> <sup>(52)</sup> <sup>(53)</sup> <sup>(54)</sup> <sup>(55)</sup> <sup>(56)</sup> <sup>(57)</sup> <sup>(58)</sup> <sup>(59)</sup> <sup>(60)</sup> <sup>(61)</sup> <sup>(62)</sup> <sup>(63)</sup> <sup>(64)</sup> <sup>(65)</sup> <sup>(66)</sup> <sup>(67)</sup> <sup>(68)</sup> <sup>(69)</sup> <sup>(70)</sup> <sup>(71)</sup> <sup>(72)</sup> <sup>(73)</sup> <sup>(74)</sup> <sup>(75)</sup> <sup>(76)</sup> <sup>(77)</sup> <sup>(78)</sup> <sup>(79)</sup> <sup>(80)</sup> <sup>(81)</sup> <sup>(82)</sup> <sup>(83)</sup> <sup>(84)</sup> <sup>(85)</sup> <sup>(86)</sup> <sup>(87)</sup> <sup>(88)</sup> <sup>(89)</sup> <sup>(90)</sup> <sup>(91)</sup> <sup>(92)</sup> <sup>(93)</sup> <sup>(94)</sup> <sup>(95)</sup> <sup>(96)</sup> <sup>(97)</sup> <sup>(98)</sup> <sup>(99)</sup> <sup>(100)</sup> <sup>(101)</sup> <sup>(102)</sup> <sup>(103)</sup> <sup>(104)</sup> <sup>(105)</sup> <sup>(106)</sup> <sup>(107)</sup> <sup>(108)</sup> <sup>(109)</sup> <sup>(110)</sup> <sup>(111)</sup> <sup>(112)</sup> <sup>(113)</sup> <sup>(114)</sup> <sup>(115)</sup> <sup>(116)</sup> <sup>(117)</sup> <sup>(118)</sup> <sup>(119)</sup> <sup>(120)</sup> <sup>(121)</sup> <sup>(122)</sup> <sup>(123)</sup> <sup>(124)</sup> <sup>(125)</sup> <sup>(126)</sup> <sup>(127)</sup> <sup>(128)</sup> <sup>(129)</sup> <sup>(130)</sup> <sup>(131)</sup> <sup>(132)</sup> <sup>(133)</sup> <sup>(134)</sup> <sup>(135)</sup> <sup>(136)</sup> <sup>(137)</sup> <sup>(138)</sup> <sup>(139)</sup> <sup>(140)</sup> <sup>(141)</sup> <sup>(142)</sup> <sup>(143)</sup> <sup>(144)</sup> <sup>(145)</sup> <sup>(146)</sup> <sup>(147)</sup> <sup>(148)</sup> <sup>(149)</sup> <sup>(150)</sup> <sup>(151)</sup> <sup>(152)</sup> <sup>(153)</sup> <sup>(154)</sup> <sup>(155)</sup> <sup>(156)</sup> <sup>(157)</sup> <sup>(158)</sup> <sup>(159)</sup> <sup>(160)</sup> <sup>(161)</sup> <sup>(162)</sup> <sup>(163)</sup> <sup>(164)</sup> <sup>(165)</sup> <sup>(166)</sup> <sup>(167)</sup> <sup>(168)</sup> <sup>(169)</sup> <sup>(170)</sup> <sup>(171)</sup> <sup>(172)</sup> <sup>(173)</sup> <sup>(174)</sup> <sup>(175)</sup> <sup>(176)</sup> <sup>(177)</sup> <sup>(178)</sup> <sup>(179)</sup> <sup>(180)</sup> <sup>(181)</sup> <sup>(182)</sup> <sup>(183)</sup> <sup>(184)</sup> <sup>(185)</sup> <sup>(186)</sup> <sup>(187)</sup> <sup>(188)</sup> <sup>(189)</sup> <sup>(190)</sup> <sup>(191)</sup> <sup>(192)</sup> <sup>(193)</sup> <sup>(194)</sup> <sup>(195)</sup> <sup>(196)</sup> <sup>(197)</sup> <sup>(198)</sup> <sup>(199)</sup> <sup>(200)</sup> <sup>(201)</sup> <sup>(202)</sup> <sup>(203)</sup> <sup>(204)</sup> <sup>(205)</sup> <sup>(206)</sup> <sup>(207)</sup> <sup>(208)</sup> <sup>(209)</sup> <sup>(210)</sup> <sup>(211)</sup> <sup>(212)</sup> <sup>(213)</sup> <sup>(214)</sup> <sup>(215)</sup> <sup>(216)</sup> <sup>(217)</sup> <sup>(218)</sup> <sup>(219)</sup> <sup>(220)</sup> <sup>(221)</sup> <sup>(222)</sup> <sup>(223)</sup> <sup>(224)</sup> <sup>(225)</sup> <sup>(226)</sup> <sup>(227)</sup> <sup>(228)</sup> <sup>(229)</sup> <sup>(230)</sup> <sup>(231)</sup> <sup>(232)</sup> <sup>(233)</sup> <sup>(234)</sup> <sup>(235)</sup> <sup>(236)</sup> <sup>(237)</sup> <sup>(238)</sup> <sup>(239)</sup> <sup>(240)</sup> <sup>(241)</sup> <sup>(242)</sup> <sup>(243)</sup> <sup>(244)</sup> <sup>(245)</sup> <sup>(246)</sup> <sup>(247)</sup> <sup>(248)</sup> <sup>(249)</sup> <sup>(250)</sup> <sup>(251)</sup> <sup>(252)</sup> <sup>(253)</sup> <sup>(254)</sup> <sup>(255)</sup> <sup>(256)</sup> <sup>(257)</sup> <sup>(258)</sup> <sup>(259)</sup> <sup>(260)</sup> <sup>(261)</sup> <sup>(262)</sup> <sup>(263)</sup> <sup>(264)</sup> <sup>(265)</sup> <sup>(266)</sup> <sup>(267)</sup> <sup>(268)</sup> <sup>(269)</sup> <sup>(270)</sup> <sup>(271)</sup> <sup>(272)</sup> <sup>(273)</sup> <sup>(274)</sup> <sup>(275)</sup> <sup>(276)</sup> <sup>(277)</sup> <sup>(278)</sup> <sup>(279)</sup> <sup>(280)</sup> <sup>(281)</sup> <sup>(282)</sup> <sup>(283)</sup> <sup>(284)</sup> <sup>(285)</sup> <sup>(286)</sup> <sup>(287)</sup> <sup>(288)</sup> <sup>(289)</sup> <sup>(290)</sup> <sup>(291)</sup> <sup>(292)</sup> <sup>(293)</sup> <sup>(294)</sup> <sup>(295)</sup> <sup>(296)</sup> <sup>(297)</sup> <sup>(298)</sup> <sup>(299)</sup> <sup>(300)</sup> <sup>(301)</sup> <sup>(302)</sup> <sup>(303)</sup> <sup>(304)</sup> <sup>(305)</sup> <sup>(306)</sup> <sup>(307)</sup> <sup>(308)</sup> <sup>(309)</sup> <sup>(310)</sup> <sup>(311)</sup> <sup>(312)</sup> <sup>(313)</sup> <sup>(314)</sup> <sup>(315)</sup> <sup>(316)</sup> <sup>(317)</sup> <sup>(318)</sup> <sup>(319)</sup> <sup>(320)</sup> <sup>(321)</sup> <sup>(322)</sup> <sup>(323)</sup> <sup>(324)</sup> <sup>(325)</sup> <sup>(326)</sup> <sup>(327)</sup> <sup>(328)</sup> <sup>(329)</sup> <sup>(330)</sup> <sup>(331)</sup> <sup>(332)</sup> <sup>(333)</sup> <sup>(334)</sup> <sup>(335)</sup> <sup>(336)</sup> <sup>(337)</sup> <sup>(338)</sup> <sup>(339)</sup> <sup>(340)</sup> <sup>(341)</sup> <sup>(342)</sup> <sup>(343)</sup> <sup>(344)</sup> <sup>(345)</sup> <sup>(346)</sup> <sup>(347)</sup> <sup>(348)</sup> <sup>(349)</sup> <sup>(350)</sup> <sup>(351)</sup> <sup>(352)</sup> <sup>(353)</sup> <sup>(354)</sup> <sup>(355)</sup> <sup>(356)</sup> <sup>(357)</sup> <sup>(358)</sup> <sup>(359)</sup> <sup>(360)</sup> <sup>(361)</sup> <sup>(362)</sup> <sup>(363)</sup> <sup>(364)</sup> <sup>(365)</sup> <sup>(366)</sup> <sup>(367)</sup> <sup>(368)</sup> <sup>(369)</sup> <sup>(370)</sup> <sup>(371)</sup> <sup>(372)</sup> <sup>(373)</sup> <sup>(374)</sup> <sup>(375)</sup> <sup>(376)</sup> <sup>(377)</sup> <sup>(378)</sup> <sup>(379)</sup> <sup>(380)</sup> <sup>(381)</sup> <sup>(382)</sup> <sup>(383)</sup> <sup>(384)</sup> <sup>(385)</sup> <sup>(386)</sup> <sup>(387)</sup> <sup>(388)</sup> <sup>(389)</sup> <sup>(390)</sup> <sup>(391)</sup> <sup>(392)</sup> <sup>(393)</sup> <sup>(394)</sup> <sup>(395)</sup> <sup>(396)</sup> <sup>(397)</sup> <sup>(398)</sup> <sup>(399)</sup> <sup>(400)</sup> <sup>(401)</sup> <sup>(402)</sup> <sup>(403)</sup> <sup>(404)</sup> <sup>(405)</sup> <sup>(406)</sup> <sup>(407)</sup> <sup>(408)</sup> <sup>(409)</sup> <sup>(410)</sup> <sup>(411)</sup> <sup>(412)</sup> <sup>(413)</sup> <sup>(414)</sup> <sup>(415)</sup> <sup>(416)</sup> <sup>(417)</sup> <sup>(418)</sup> <sup>(419)</sup> <sup>(420)</sup> <sup>(421)</sup> <sup>(422)</sup> <sup>(423)</sup> <sup>(424)</sup> <sup>(425)</sup> <sup>(426)</sup> <sup>(427)</sup> <sup>(428)</sup> <sup>(429)</sup> <sup>(430)</sup> <sup>(431)</sup> <sup>(432)</sup> <sup>(433)</sup> <sup>(434)</sup> <sup>(435)</sup> <sup>(436)</sup> <sup>(437)</sup> <sup>(438)</sup> <sup>(439)</sup> <sup>(440)</sup> <sup>(441)</sup> <sup>(442)</sup> <sup>(443)</sup> <sup>(444)</sup> <sup>(445)</sup> <sup>(446)</sup> <sup>(447)</sup> <sup>(448)</sup> <sup>(449)</sup> <sup>(450)</sup> <sup>(451)</sup> <sup>(452)</sup> <sup>(453)</sup> <sup>(454)</sup> <sup>(455)</sup> <sup>(456)</sup> <sup>(457)</sup> <sup>(458)</sup> <sup>(459)</sup> <sup>(460)</sup> <sup>(461)</sup> <sup>(462)</sup> <sup>(463)</sup> <sup>(464)</sup> <sup>(465)</sup> <sup>(466)</sup> <sup>(467)</sup> <sup>(468)</sup> <sup>(469)</sup> <sup>(470)</sup> <sup>(471)</sup> <sup>(472)</sup> <sup>(473)</sup> <sup>(474)</sup> <sup>(475)</sup> <sup>(476)</sup> <sup>(477)</sup> <sup>(478)</sup> <sup>(479)</sup> <sup>(480)</sup> <sup>(481)</sup> <sup>(482)</sup> <sup>(483)</sup> <sup>(484)</sup> <sup>(485)</sup> <sup>(486)</sup> <sup>(487)</sup> <sup>(488)</sup> <sup>(489)</sup> <sup>(490)</sup> <sup>(491)</sup> <sup>(492)</sup> <sup>(493)</sup> <sup>(494)</sup> <sup>(495)</sup> <sup>(496)</sup> <sup>(497)</sup> <sup>(498)</sup> <sup>(499)</sup> <sup>(500)</sup> <sup>(501)</sup> <sup>(502)</sup> <sup>(503)</sup> <sup>(504)</sup> <sup>(505)</sup> <sup>(506)</sup> <sup>(507)</sup> <sup>(508)</sup> <sup>(509)</sup> <sup>(510)</sup> <sup>(511)</sup> <sup>(512)</sup> <sup>(513)</sup> <sup>(514)</sup> <sup>(515)</sup> <sup>(516)</sup> <sup>(517)</sup> <sup>(518)</sup> <sup>(519)</sup> <sup>(520)</sup> <sup>(521)</sup> <sup>(522)</sup> <sup>(523)</sup> <sup>(524)</sup> <sup>(525)</sup> <sup>(526)</sup> <sup>(527)</sup> <sup>(528)</sup> <sup>(529)</sup> <sup>(530)</sup> <sup>(531)</sup> <sup>(532)</sup> <sup>(533)</sup> <sup>(534)</sup> <sup>(535)</sup> <sup>(536)</sup> <sup>(537)</sup> <sup>(538)</sup> <sup>(539)</sup> <sup>(540)</sup> <sup>(541)</sup> <sup>(542)</sup> <sup>(543)</sup> <sup>(544)</sup> <sup>(545)</sup> <sup>(546)</sup> <sup>(547)</sup> <sup>(548)</sup> <sup>(549)</sup> <sup>(550)</sup> <sup>(551)</sup> <sup>(552)</sup> <sup>(553)</sup> <sup>(554)</sup> <sup>(555)</sup> <sup>(556)</sup> <sup>(557)</sup> <sup>(558)</sup> <sup>(559)</sup> <sup>(560)</sup> <sup>(561)</sup> <sup>(562)</sup> <sup>(563)</sup> <sup>(564)</sup> <sup>(565)</sup> <sup>(566)</sup> <sup>(567)</sup> <sup>(568)</sup> <sup>(569)</sup> <sup>(570)</sup> <sup>(571)</sup> <sup>(572)</sup> <sup>(573)</sup> <sup>(574)</sup> <sup>(575)</sup> <sup>(576)</sup> <sup>(577)</sup> <sup>(578)</sup> <sup>(579)</sup> <sup>(580)</sup> <sup>(581)</sup> <sup>(582)</sup> <sup>(583)</sup> <sup>(584)</sup> <sup>(585)</sup> <sup>(586)</sup> <sup>(587)</sup> <sup>(588)</sup> <sup>(589)</sup> <sup>(590)</sup> <sup>(591)</sup> <sup>(592)</sup> <sup>(593)</sup> <sup>(594)</sup> <sup>(595)</sup> <sup>(596)</sup> <sup>(597)</sup> <sup>(598)</sup> <sup>(599)</sup> <sup>(600)</sup> <sup>(601)</sup> <sup>(602)</sup> <sup>(603)</sup> <sup>(604)</sup> <sup>(605)</sup> <sup>(606)</sup> <sup>(607)</sup> <sup>(608)</sup> <sup>(609)</sup> <sup>(610)</sup> <sup>(611)</sup> <sup>(612)</sup> <sup>(613)</sup> <sup>(614)</sup> <sup>(615)</sup> <sup>(616)</sup> <sup>(617)</sup> <sup>(618)</sup> <sup>(619)</sup> <sup>(620)</sup> <sup>(621)</sup> <sup>(622)</sup> <sup>(623)</sup> <sup>(624)</sup> <sup>(625)</sup> <sup>(626)</sup> <sup>(627)</sup> <sup>(628)</sup> <sup>(629)</sup> <sup>(630)</sup> <sup>(631)</sup> <sup>(632)</sup> <sup>(633)</sup> <sup>(634)</sup> <sup>(635)</sup> <sup>(636)</sup> <sup>(637)</sup> <sup>(638)</sup> <sup>(639)</sup> <sup>(640)</sup> <sup>(641)</sup> <sup>(642)</sup> <sup>(643)</sup> <sup>(644)</sup> <sup>(645)</sup> <sup>(646)</sup> <sup>(647)</sup> <sup>(648)</sup> <sup>(649)</sup> <sup>(650)</sup> <sup>(651)</sup> <sup>(652)</sup> <sup>(653)</sup> <sup>(654)</sup> <sup>(655)</sup> <sup>(656)</sup> <sup>(657)</sup> <sup>(658)</sup> <sup>(659)</sup> <sup>(660)</sup> <sup>(661)</sup> <sup>(662)</sup> <sup>(663)</sup> <sup>(664)</sup> <sup>(665)</sup> <sup>(666)</sup> <sup>(667)</sup> <sup>(668)</sup> <sup>(669)</sup> <sup>(670)</sup> <sup>(671)</sup> <sup>(672)</sup> <sup>(673)</sup> <sup>(674)</sup> <sup>(675)</sup> <sup>(676)</sup> <sup>(677)</sup> <sup>(678)</sup> <sup>(679)</sup> <sup>(680)</sup> <sup>(681)</sup> <sup>(682)</sup> <sup>(683)</sup> <sup>(684)</sup> <sup>(685)</sup> <sup>(686)</sup> <sup>(687)</sup> <sup>(688)</sup> <sup>(689)</sup> <sup>(690)</sup> <sup>(691)</sup> <sup>(692)</sup> <sup>(693)</sup> <sup>(694)</sup> <sup>(695)</sup> <sup>(696)</sup> <sup>(697)</sup> <sup>(698)</sup> <sup>(699)</sup> <sup>(700)</sup> <sup>(701)</sup> <sup>(702)</sup> <sup>(703)</sup> <sup>(704)</sup> <sup>(705)</sup> <sup>(706)</sup> <sup>(707)</sup> <sup>(708)</sup> <sup>(709)</sup> <sup>(710)</sup> <sup>(711)</sup> <sup>(712)</sup> <sup>(713)</sup> <sup>(714)</sup> <sup>(715)</sup> <sup>(716)</sup> <sup>(717)</sup> <sup>(718)</sup> <sup>(719)</sup> <sup>(720)</sup> <sup>(721)</sup> <sup>(722)</sup> <sup>(723)</sup> <sup>(724)</sup> <sup>(725)</sup> <sup>(726)</sup> <sup>(727)</sup> <sup>(728)</sup> <sup>(729)</sup> <sup>(730)</sup> <sup>(731)</sup> <sup>(732)</sup> <sup>(733)</sup> <sup>(734)</sup> <sup>(735)</sup> <sup>(736)</sup> <sup>(737)</sup> <sup>(738)</sup> <sup>(739)</sup> <sup>(740)</sup> <sup>(741)</sup> <sup>(742)</sup> <sup>(743)</sup> <sup>(744)</sup> <sup>(745)</sup> <sup>(746)</sup> <sup>(747)</sup> <sup>(748)</sup> <sup>(749)</sup> <sup>(750)</sup> <sup>(751)</sup> <sup>(752)</sup> <sup>(753)</sup> <sup>(754)</sup> <sup>(755)</sup> <sup>(756)</sup> <sup>(757)</sup> <sup>(758)</sup> <sup>(759)</sup> <sup>(760)</sup> <sup>(761)</sup> <sup>(762)</sup> <sup>(763)</sup> <sup>(764)</sup> <sup>(765)</sup> <sup>(766)</sup> <sup>(767)</sup> <sup>(768)</sup> <sup>(769)</sup> <sup>(770)</sup> <sup>(771)</sup> <sup>(772)</sup> <sup>(773)</sup> <sup>(774)</sup> <sup>(775)</sup> <sup>(776)</sup> <sup>(777)</sup> <sup>(778)</sup> <sup>(779)</sup> <sup>(780)</sup> <sup>(781)</sup> <sup>(782)</sup> <sup>(783)</sup> <sup>(784)</sup> <sup>(785)</sup> <sup>(786)</sup> <sup>(787)</sup> <sup>(788)</sup> <sup>(789)</sup> <sup>(790)</sup> <sup>(791)</sup> <sup>(792)</sup> <sup>(793)</sup> <sup>(794)</sup> <sup>(795)</sup> <sup>(796)</sup> <sup>(797)</sup> <sup>(798)</sup> <sup>(799)</sup> <sup>(800)</sup> <sup>(801)</sup> <sup>(802)</sup> <sup>(803)</sup> <sup>(804)</sup> <sup>(805)</sup> <sup>(806)</sup> <sup>(807)</sup> <sup>(808)</sup> <sup>(809)</sup> <sup>(810)</sup> <sup>(811)</sup> <sup>(812)</sup> <sup>(813)</sup> <sup>(814)</sup> <sup>(815)</sup> <sup>(816)</sup> <sup>(817)</sup> <sup>(818)</sup> <sup>(819)</sup> <sup>(820)</sup> <sup>(821)</sup> <sup>(822)</sup> <sup>(823)</sup> <sup>(824)</sup> <sup>(825)</sup> <sup>(826)</sup> <sup>(827)</sup> <sup>(828)</sup> <sup>(829)</sup> <sup>(830)</sup> <sup>(831)</sup> <sup>(832)</sup> <sup>(833)</sup> <sup>(834)</sup> <sup>(835)</sup> <sup>(836)</sup> <sup>(837)</sup> <sup>(838)</sup> <sup>(839)</sup> <sup>(840)</sup> <sup>(841)</sup> <sup>(842)</sup> <sup>(843)</sup> <sup>(844)</sup> <sup>(845)</sup> <sup>(846)</sup> <sup>(847)</sup> <sup>(848)</sup> <sup>(849)</sup> <sup>(850)</sup> <sup>(851)</sup> <sup>(852)</sup> <sup>(853)</sup> <sup>(854)</sup> <sup>(855)</sup> <sup>(856)</sup> <sup>(857)</sup> <sup>(858)</sup> <sup>(859)</sup> <sup>(860)</sup> <sup>(861)</sup> <sup>(862)</sup> <sup>(863)</sup> <sup>(864)</sup> <sup>(865)</sup> <sup>(866)</sup> <sup>(867)</sup> <sup>(868)</sup> <sup>(869)</sup> <sup>(870)</sup> <sup>(871)</sup> <sup>(872)</sup> <sup>(873)</sup> <sup>(874)</sup> <sup>(875)</sup> <sup>(876)</sup> <sup>(877)</sup> <sup>(878)</sup> <sup>(879)</sup> <sup>(880)</sup> <sup>(881)</sup> <sup>(882)</sup> <sup>(883)</sup> <sup>(884)</sup> <sup>(885)</sup> <sup>(886)</sup> <sup>(887)</sup> <sup>(888)</sup> <sup>(889)</sup> <sup>(890)</sup> <sup>(891)</sup> <sup>(892)</sup> <sup>(893)</sup> <sup>(894)</sup> <sup>(895)</sup> <sup>(896)</sup> <sup>(897)</sup> <sup>(898)</sup> <sup>(899)</sup> <sup>(900)</sup> <sup>(901)</sup> <sup>(902)</sup> <sup>(903)</sup> <sup>(904)</sup> <sup>(905)</sup> <sup>(906)</sup> <sup>(907)</sup> <sup>(908)</sup> <sup>(909)</sup> <sup>(910)</sup> <sup>(911)</sup> <sup>(912)</sup> <sup>(913)</sup> <sup>(914)</sup> <sup>(915)</sup> <sup>(916)</sup> <sup>(917)</sup> <sup>(918)</sup> <sup>(919)</sup> <sup>(920)</sup> <sup>(921)</sup> <sup>(922)</sup> <sup>(923)</sup> <sup>(924)</sup> <sup>(925)</sup> <sup>(926)</sup> <sup>(927)</sup> <sup>(928)</sup> <sup>(929)</sup> <sup>(930)</sup> <sup>(931)</sup> <sup>(932)</sup> <sup>(933)</sup> <sup>(934)</sup> <sup>(935)</sup> <sup>(936)</sup> <sup>(937)</sup> <sup>(938)</sup> <sup>(939)</sup> <sup>(940)</sup> <sup>(941)</sup> <sup>(942)</sup> <sup>(943)</sup> <sup>(944)</sup> <sup>(945)</sup> <sup>(946)</sup> <sup>(947)</sup> <sup>(948)</sup> <sup>(949)</sup> <sup>(950)</sup> <sup>(951)</sup> <sup>(952)</sup> <sup>(953)</sup> <sup>(954)</sup> <sup>(955)</sup> <sup>(956)</sup> <sup>(957)</sup> <sup>(958)</sup> <sup>(959)</sup> <sup>(960)</sup> <sup>(961)</sup> <sup>(962)</sup> <sup>(963)</sup> <sup>(964)</sup> <sup>(965)</sup> <sup>(966)</sup> <sup>(967)</sup> <sup>(968)</sup> <sup>(969)</sup> <sup>(970)</sup> <sup>(971)</sup> <sup>(972)</sup> <sup>(973)</sup> <sup>(974)</sup> <sup>(975)</sup> <sup>(976)</sup> <sup>(977)</sup> <sup>(978)</sup> <sup>(979)</sup> <sup>(980)</sup> <sup>(981)</sup> <sup>(982)</sup> <sup>(983)</sup> <sup>(984)</sup> <sup>(985)</sup> <sup>(986)</sup> <sup>(987)</sup> <sup>(988)</sup> <sup>(989)</sup> <sup>(990)</sup> <sup>(991)</sup> <sup>(992)</sup> <sup>(993)</sup> <sup>(994)</sup> <sup>(995)</sup> <sup>(996)</sup> <sup>(997)</sup> <sup>(998)</sup> <sup>(999)</sup> <sup>(1000)</sup>

فزوجها الله تعالى بلا ولي ولا شاهد، فكانت تقدر بذلك على أمهات المؤمنين، وتقول: «زوجكن أهاليكن»، وزوجني الله تعالى من فوق سبع سموات <sup>(44)</sup>.

ومن فضائلها أن عائشة رضي الله عنها أتت عليها بقولها: «وهي التي كانت تساميني منهن في المنزلة عند رسول الله ﷺ»، ولم أر امرأة قط خيرًا في الدين من زينب، وأنهى لله وأصدق حديثًا، وأوصل للرحم، وأعظم صدقة، وأشدّ ابتدالًا لنفسها في العمل الذي تصدق به، وتقرب به إلى الله تعالى <sup>(45)</sup>.

ومن فضائلها أنها كثيرة الصدقة، فعن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: «أَسْرَعُكُمْ لِحَاقًا بِي» <sup>(46)</sup> أطولكن يدًا، قالت: فكان يتطاولن أيتهن أطول يدًا، قالت: فكانت أطولنا يدًا زينب؛ لأنها كانت تعمل بيدها وتصدق <sup>(47)</sup>.

توفيت بالمدينة سنة عشرين ودفنت رضي الله عنها بالبقيع، وصلى عليها عمر ابن الخطاب رضي الله عنه <sup>(48)</sup>.  
(44) روى البخاري (7420).  
(45) روى مسلم (2442).  
(46) أي: أولهن وفاة بعد النبي ﷺ.  
(47) روى مسلم (2452) بهذا اللفظ، وفي البخاري (1420) أنها سوداء.  
(48) سير أعلام النبلاء (212/2).

**هزيمة بنت الحارث الصطلقية**  
(ت: 50 هـ)

سُبيت يوم غزوة بني المصطلق (المريسيع)، في السنة الخامسة، وكان اسمها: برة، فغيره النبي ﷺ <sup>(49)</sup>، وكانت من أجمل النساء.

كانت عائشة رضي الله عنها تقول عنها: كانت امرأة حلوة ملاحه، لا يكاد يراها أحد إلا أخذت بنفسه، وكان أبوها سيدًا مطاعًا فقدم للنبي ﷺ وأسلم.

وقعت في سهم ثابت بن قيس ابن الشماس أو لابن عمه، فكانت على نفسها، ثم أتت النبي ﷺ تطلب منه إعانة في فكاك نفسها، فقال: «أَوْ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ؟»، فقالت: وما هو؟ قال: «أَتَزَوِّجُكَ وَأَقْضِي عَنْكَ كِتَابَتَكَ»، فقالت: نعم. قال: «قَدْ فَعَلْتُ»، فلما بلغ المسلمين ذلك، قالوا: أصهار رسول الله ﷺ فأرسلوا ما كان بأيديهم من سبايا بني المصطلق، فلقد عتق بتزويجه مائة أهل بيت من بني المصطلق. قالت عائشة رضي الله عنها: «فما أعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها منها» <sup>(50)</sup>.

تزوجها النبي ﷺ وعمرها عشرون سنة، وتوفيت سنة خمسين، وقيل: ست وخمسين <sup>(51)</sup>.

(49) روى مسلم (2140).  
(50) روى أحمد (26365)، وابن حبان (4055) وحسنه الألباني في «التعليقات الحسان» (184/6).  
(51) سير أعلام النبلاء (263/2).



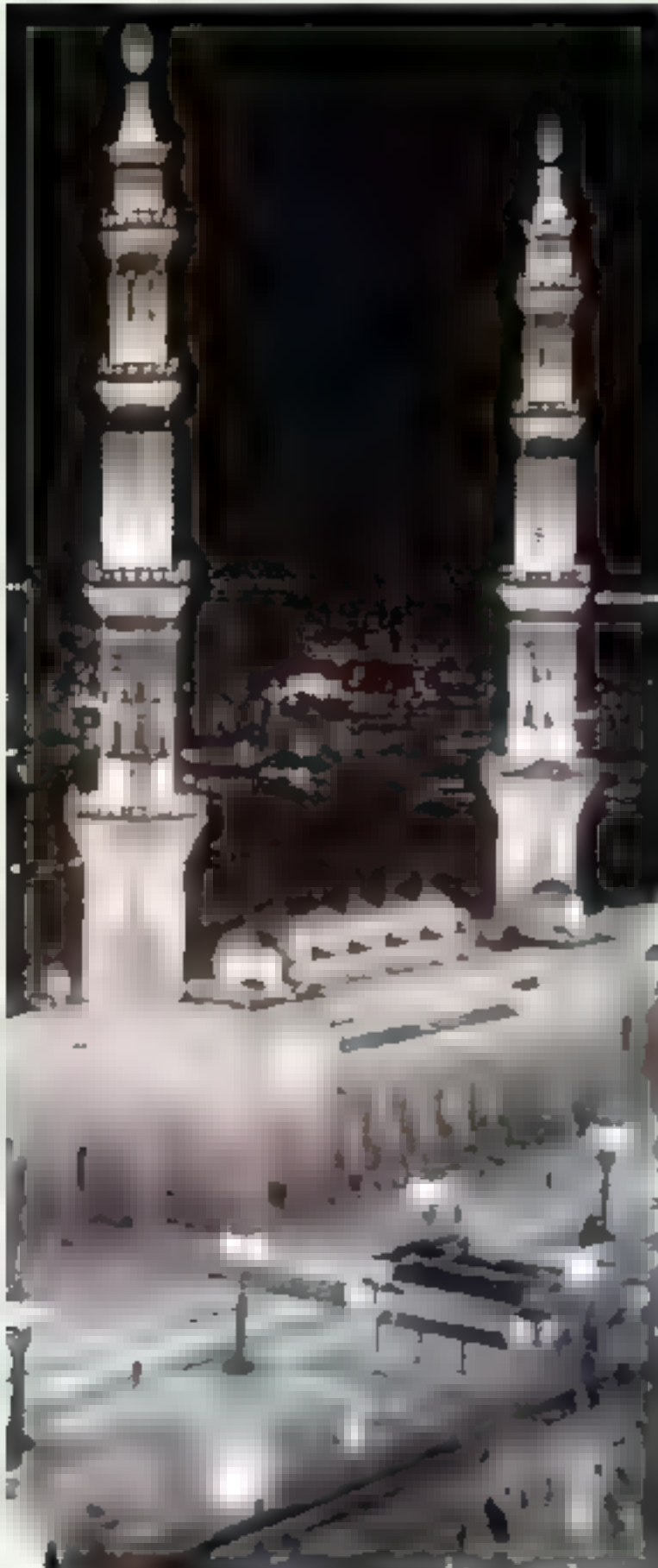
وكان للنبي ﷺ سراري وإماء، قال ابن القيم رحمه الله: «قال أبو عبيدة: كان له أربع: مارية وهي أم ولده إبراهيم، وريحانة، وجارية أخرى جميلة أصابها في بعض السبي، وجارية وهبتها له زينب بنت جحش» (57).

وذكر ابن كثير رحمه الله أنهما اشتتا فقط: مارية بنت شمعون، ومعها أختها سيرين، ثم أهدى سيرين لحسان ابن ثابت رضي الله عنه (58).

والحمد لله رب العالمين.

(57) «زاد المعاد» (1/111).

(58) «السيرة» (4/600)، و«الفصول» (ص 252).



لنبي، وإنك لتعت نبي، فقيم تفخر عليك» (59). ثم قال ﷺ: «أتقي الله يا حفصة» (53).

توفيت سنة ست وثلاثين، وقيل: خمسين (54).

### ميرنة بنت الحارث

الهمدانية

(ت: 51هـ)

تزوجها رسول الله ﷺ سنة سبع من الهجرة، حين فرغ من عمرة القضاء، وأصدقها العباس عن رسول الله ﷺ أربعمئة درهم، وهي آخر من تزوج النبي ﷺ (55).

كانت من سادات العرب، ويقال: إنها التي وهبت نفسها للنبي ﷺ، وذلك أن خطبة النبي ﷺ انتهت إليها وهي على بعيرها، فقالت: البعير وما عليه لله ولرسوله، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَمْرٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ [الأختار: 50].

توفيت سنة إحدى وخمسين، ويقال: صلى عليها ابن عباس رضي الله عنهما (56)، وهي خالته.



هؤلاء من أمهات المؤمنين رضي الله عنهن، ومن زوجاته في الدنيا والآخرة، والواجب على المسلم احترامهن، ومحبتهن، وعدم الطعن فيهن.

(53) رواه أحمد (12392)، والترمذي (3894).

ومصححه الألباني رحمه الله في «المشكاة» (6183).

(54) «سير أعلام النبلاء» (2/235).

(55) «زاد المعاد» (1/109).

(56) «الإصابة» (8/322)، و«تاريخ الإسلام» (2/548).

### أم هيببة زملة بنت أبي

سفيان القرنية

(ت: 44هـ)

السيدة المحببة، أخت معاوية رضي الله عنه، زوجها أيها خالد بن سعيد ابن العاص، وهما بأرض الحبشة سنة سبع، وأصدقها النجاشي عن رسول الله ﷺ أربعمئة دينار، وهو الذي كان خطبها على رسول الله ﷺ.

وهي من بنات عم الرسول ﷺ ليس في أزواجه من هي أقرب نسباً إليه منها، ولا في نسائه من هي أكثر صداقاً منها، ولا من تزوج بها وهي نائية الدار أبعد منها.

توفيت سنة أربع وأربعين (52).

### صفية بنت هبي

(ت: 36هـ)

من ولد هارون بن عمران رضي الله عنه، سبأها من خيبر سنة سبع، فاصطفاها لنفسه، وأولم رسول الله ﷺ وليمة كان فيها سوق وتمر، وجعل عتقها صداقها، وكانت شريفة، عاقلة، ذات حسب، وجمال، ودين.

ومن خصائصها أنها من عائلة الأنبياء؛ فعن أنس رضي الله عنه قال: بلغ صفية أن حفصة قالت: بنت يهودي، فبكت، فدخل عليها النبي ﷺ وهي تبكي فقال ﷺ: «وَمَا يَبْكِيكِ؟» فقالت:

«قالت لي حفصة: إني بنت يهودي، فقال النبي ﷺ: «وَأَنْتِ لَأَبْنَةُ نَبِيٍّ، وَإِنَّ عَمَّكَ

(52) «سير أعلام النبلاء» (2/219).



# أدب الهاتف

## النَّقَال

عز الدين رمضاني  
رئيس التحرير

لا يخفى على ذي عقل ما وصل إليه الناس اليوم من سرعة التواصل والتخاطب والتحاوُر فيما بينهم، وكأنهم في قرية واحدة لا يمتنعهم من ذلك طول المسافات وتناثي الأقطار ولا اختلاف الليل والنهار، فسبحان من سخر لعباده هذه النعم: ﴿وَإِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [آل عمران: 104].

ومن الوسائل المحققة لما ذكر: الاتصالات الحديثة من الشبكات العنكبوتية والمواقع الالكترونية والهواتف الثابتة والمنقولة. ومن أقوى وسائل الاتصال انتشاراً وذيوعاً (الهاتف الجوال) أو (النقال) أو (الهاتف المحمول)؛ لما تؤديه هذه الآلة العجيبة من دور مهم في حياة الناس، إذ تعد من أهم وسائل الاتصال الشفوية وأسرعها، توفر على مستخدميها الجهد والوقت والمال، وتلبي المطلوب وترفع المشقة والحرَج، بلا عناء تنقل أو لقاء أو مكاتبة، وهذا من نعم الله على عباده التي يجب شكرها والحفاظ عليها.

ومن شكرها استخدامها فيما يرضي الله. جل وعلا. والحذر من استخدامها فيما يفضيه، ولا سبيل إلى الأمرين إلا بمعرفة الأحكام الفقهية والسلوكية لهذا الاستخدام والضوابط الشرعية المحددة له. وللتنبية «فإن آداب الهاتف الشرعية مخرجة فقهاً من آداب الزيارة والاستئذان والكلام والحديث مع الآخرين في المقدار والزمان والمكان وجنس الكلام وصفته، وجميعها معلومة أو في حكم المعلومة في نصوص الشرع المطهر، وجميعها أيضاً تأتي في قائمة الفضائل والمحاسن التي دعا إليها الإسلام لبناء حياة المسلم على الفضل والفضيلة والأخلاق العالية الكريمة»<sup>(1)</sup>.

والهاتف فيه منافع جمّة لو أحسن استغلاله، وفي الخير يتم أعماله، وقد سُمّاه العلامة بكر أبو زيد **تَكَلُّفَ** بالهاتف المنعش؛ لأنه هو الذي تصل فيه الرّحم، لاسيما من قطعك<sup>(2)</sup>، وتسقي به شجرة الإخاء بينك وبين من تعرفه من المسلمين في التّهنائي الشرعيّة والبشارة بالخير وقضاء حوائج الإخوان، وفي السّلام على المريض والدّعاء له والسؤال عن حاله بلا إملال<sup>(3)</sup>، وفي مواساة المصابين والتخفيف من الآلام والأحزان، والاتصال بأهل العلم والمفتين للاستفادة من فتوى أو توجيه، أو دفع شبهة ورفع

(1) «أدب الهاتف» بكر أبو زيد (ص5).

(2) المهاتمة تبقى إحدى الوسائل المحققة للعرض المذكور، لكنّها ليست المنصّة، فلا ينبغي أن تحجب الواصل عن سنة نقل الخطى إلى من يودّ وصله، ولكن حيث تقتصر به الحال عن الزيارة.

(3) «أدب الهاتف» (ص27).





إشكال، والتبليغ عن أهل الرِّيب والفساد للتضييق على عصابات الإجرام وسد منافذ المجرمين، وما إلى ذلك مما يدخل في حسن التعامل ونشر الإخاء والتَّوَادُّ وحفظ العهد ورعاية الأمانات، وتنمية المصالح ودرء المفاسد، وكلُّ هذه الآداب من مقاصد الإسلام.

وكما للهاتف النُّقال هذه المنافع والفوائد؛ فإنَّ مضارَّه وشروِّه تكاد تغطي على خيره ونفعه، لاسيما إذا وقع في أيدي السُّفهاء والعابثين، وأهل البطالة والفجور؛ فإنَّه كما لا يخفى صيرُّوه وسيلة للفساد والإفساد، وآلة تستخدم للإزعاج والإخافة والإرهاب، مراسلات مشبوهة، ومكالمات تستدرج الفتيات في عقر ديارهنَّ وعلى قرشهن، وتنسيق بين عصابات الإجرام والنَّهب والسُّرقة والتَّهريب، وأذية المسلمين في مساجدهم وفي حال صلاتهم بتلك الأصوات المزعجة والرُّنات الغنائية الموسيقية المحرَّمة، وتسلُّلات خفية رهيبة إلى ذاكرة الهواتف الشخصية عبر جهاز الوصل «البلوتوث» لسرقة ما يحلو للصَّوَّص الأعراض ومدنسي الشُّرف من صُور وأسرار؛ لاستخدامها وسيلة ضغط يُحقِّقون من خلالها مآربهم الدُّنيَّة.

قلَّه كَمْ جَنَّتْ هذه الآلة على أصحابها من أضرار، وكم جلبت لهم من هموم وأكدار، وكم أشاعت في غير الخير من أخبار، وكشفت من أسرار، وهتكت عرض ديار، وما زالت تضرب لاسيما مع التَّطوُّر المذهل في عالم الاتِّصال. بمعاول الهدم والدُّمار في حمى أهل الإسلام وبيوتاتهم المستورة ما أدبر الليل وأقبل النَّهار.

وآداب استعمال الهاتف النُّقال كآداب استعمال الهاتف الثَّابت وقد تزيد عليها بأشياء نظراً لما أدخل على النُّقال من تطوُّرات وتقنيَّات حديثة.

فإلى مستعملي الجوّالات نسوق هذه الآداب، وهي بين واجبة ومستحبَّة ومباحة؛ لأجل التَّحلِّي بها وتربية الأهل والأولاد عليها، حتَّى يعمَّ الخير وتثبت الفضيلة بين الأُمَّة، وتصلح أخلاقها وينقطع فسادُها.

□ فأول ما يتعين عليك، أيُّها المتَّصل، على غيرك أن تتأكَّد من صحَّة رقم المتَّصل عليه؛ تجنُّباً لأيِّ إخراج أو إزعاج من شأنه أن يجلب مضرةً أو يفسد مسرةً، وصفة ذلك أن تضبط ثبت أرقام بأسماء أصحابها مقرونة بألقاب أو كنى يميِّزها عن بعضها لكثرة الاتِّصالات بين النَّاس اليوم واشتباء الأسماء، واحذر من أخذ أرقام للاتِّصال بأصحابها إذا لم يأذنوا لك في تسجيلها على هاتك، أو تعلم أنَّهم لا يرضون نشرها بين النَّاس، وإن وقع

الخطأ في الاتِّصال - وهو محتمل - فلا أنفع من الاعتذار على ذلك بلطف وأدب وحسن تحكُّم في الألفاظ والكلمات.

□ ثمَّ ثاني ما يجب في حقِّ المتَّصل تحرِّي واختيار الوقت المناسب للاتِّصال حسب الأشخاص المتَّصل عليهم ومكانتهم ووظائفهم وأشغالهم وأوقاتهم وحسب الموضوع الذي يراد الاتِّصال لأجله، فأخذ موعد أو إبلاغ نبأ أو إيصال دعوة ليس كالحديث في قضية تستدعي ذكر مقدِّمة وشرح أسباب ووصف أحوال.

فالآداب الشرعي يوجب على المسلم مراعاة أوقات النَّاس، لاسيما من كثر المتَّصلون عليه بسبب مكانة أو منصب أو جاه، وقبول أعارهم إذا اعتذروا أو لم يجيبوا، مع تحسين الظَّن بهم من غير تبرُّم أو لوم.

□ وثالث أدب في الاتِّصال: التزام الاعتدال والوسط في كلِّ ماله علاقة بسبب الاتِّصال ونوع الحديث، كعدد المكالمات والوقت المستغرق في التَّحادث ودقَّات الاتِّصال بما يغلب على الظَّن سماع منبه الهاتف، من غير إفراط ومبالغة، حذراً من الإطالة والإثقال، والاكتفاء بمقصود الاتِّصال دون ثرثرة وإملال.

فالحديث مع المرء عبر الهاتف ليس كالحديث معه مواجهة، يختلف وقتاً وطبيعة، ولكلِّ مقام مقال؛ لذا يتعيَّن التَّقليل من الحديث بالنُّقال حفظاً للمال من الضَّياع وصيانة للأسماع من الأدواء والأمراض.

□ ومن آداب الاتِّصال: ما يتعلق بأدب الحديث بداية ونهاية، فلا حديث أطيب ولا كلام أعذب من أن يفتتح بالسَّلام ويختم به، إذ هو شعار الإسلام ومفتاح الأمن والأمان ولهج بذكر اسم من أسماء الله الحسنی، بدلاً من تحية الأعاجم وما ألفته الألسن والأذان من كلمة الإفرنج «ألو».

□ ومن الآداب المتَّبعة على المتَّصل تقديم نفسه ممَّا يجعله معروفاً عند المتَّصل عليه، والحذر من كلِّ ما فيه تكتم وتعتيم عن إظهار شخصه، كالاتِّصال برقم يتقصد إخفاءه، أو التَّحدُّث بلفة يحاكي فيها صوت غيره تمويهاً وتلبيساً.

□ ومن المواطن التي يتعيَّن فيها لزوم الأدب، أن يحترم المرء جلساءه والمشتغلين معه بترك التَّحدُّث بالهاتف مع المتَّصلين به إلا ما كان فيه بدٌّ، وحبذا لو استأذَنهم عند إرادته المهاققة أو الرُّدَّ عليها؛ توقيراً لهم وجبراً لخاطرهم، ولو اختصر الحديث كان أبلغ في الأدب وزيادة في مراعاة شعور الآخرين.





وكما للهاتف هذه الجملة من الآداب التي يجب مراعاتها، فهناك أيضاً جملة من المناهي والمحاذير التي يجب اجتنابها، وهذه أهم، ومعرفتها ألزم؛ تجنباً للمعرة والإثم، وصيانة للمشاعر والقيم.

□ وأول ما يلحظ من هذه المناهي رئات الهاتف وشغل الانتظار، فقد صار الناس في هذا على طريقتين، فمنهم من يشغله بالفناء والموسيقى ونحوهما، وهذا محرم لا نزاع فيه، ومنهم من يشغله بقرآن أو أذان أو دعاء، وهذا مع نبل غايته لا يجعله مسوغاً؛ لأن القرآن، الذي هو كلام الله، لم ينزل لمثل هذا الغرض المنتقص لقدره وعظمته وما ينبغي أن تحتله مكانته في نفوس المؤمنين به، التالين له، المتدبرين لآياته، والعاملين بأحكامه؛ لقوله تعالى: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِّنُذِيرُوا بِهِ، وَلَنَذْكُرَ أَزْوَاجًا لَّا تَلْبَسُ﴾ (٢١) ﴿لَا تَذْكُرْ لَمَن يَخْشَى﴾ (٢٢) ﴿لَا تَذْكُرْ لَمَن يَخْشَى﴾ (٢٣) وقوله تعالى: ﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾ (٢٤) ﴿إِلَّا لَذِكْرٍ لِّلْمَن يَخْشَى﴾ (٢٥) ﴿لَا تَذْكُرْ لَمَن يَخْشَى﴾ (٢٦) وقوله: ﴿فَمَن آتَىٰ مِثْلَ هَٰذَا فَلَا يَضِلَّ وَلَا يَشْقَى﴾ (٢٧) ﴿لَا تَذْكُرْ لَمَن يَخْشَى﴾ (٢٨) فبقي هذه الآيات وغيرها تذكير للعباد بمقصود إنزال القرآن على النبي ﷺ، فصرفه عن هذا المقصود واستعماله في غير ما أنزل له امتهان له، والواجب صيانته عن الابتذال، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وليس لأحد استعمال القرآن لغير ما أنزله الله له» (٤).

ويتبع القرآن في الحكم الأذان والدعاء، ثم إن ما يعزى القول بتحريم استعمال القرآن أو الأذان أو الدعاء في شغل الانتظار، أن التحكم في الوقوف على رؤوس آيات القرآن أو على المقطع المناسب من الحديث غير ممكن، فيقع وقوف غير مرضي شرعاً، ربما أدى إلى كسر في اللفظ، كالوقوف في الفاظ الأذان على جملة «أشهد أن لا إله إلا الله» دون إتمام، ومن ذلك الدعاء المخترع وما فيه من تقطيع وتلحين واعتداء.

□ وثاني هذه المنهيات تسجيل المكالمات دون إذن صاحبها، مهما يكن نوع الكلام دينياً أو دنيوياً، حتى وإن تعلق الأمر بفتوى، أو مباحثة علمية وما جرى مجرى ذلك؛ لأنه نوع من الخيانة وفيه قلة حياء، لا سيما إن كان القصد فتن الناس أو التحريش بينهم بكلام وزرع للأحقاد والضغائن.

ومن المناهي تشغيل مكبر الصوت في الهاتف. ومثله جهاز التنصت. ليسمع الحضور حديث المكالمات دون علم المتصل أو المتصل عليه للإيقاع به والكيد له، وهذا عين المكر والخديعة،

(4) «مختصر الفتاوى المصرية» (ص 578).

وهو أشبه بالتجسس والاستماع إلى حديث القوم دون علم أو استئذان، وفي الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «... وَمَن اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثِ قَوْمٍ، وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ، أَوْ يَفِرُونَ مِنْهُ، صَبَّ فِي أُذُنِهِ الْآنُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (٥).

□ ومن هذه المناهي التساهل مع الأولاد. لا سيما. الفتيات في حمل الهواتف إلى غرف النوم عند المبيت، وهنا يطمئن وجوباً تسليط الرقابة البيتية على الأولاد والأهل حفاظاً على أمور الستر والتصون وحفظ المحارم.

□ ومن هذه المناهي ما يحصل من حامل الهاتف إلى المساجد من التشويش على المصلين في صلواتهم وسلب لخشوعهم وإهانة لبيوت الله وعدم المبالاة بتعظيمها وتشريفها والله تعالى يقول: ﴿وَمَنْ يَعْظَمْ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ (٣٢) ﴿لَا تَجْهَرُوا لَهُمْ فِي الصَّلَاةِ﴾ (٣٣) ويقول: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ (٣٤) ﴿لَا تَجْهَرُوا لَهُمْ فِي الصَّلَاةِ﴾ (٣٥).

وإذا كان التالي للقرآن في المسجد ينهي عن رفع الصوت به ويحفظ له في ذلك؛ لئلا يشوش على من هو مشتغل بصلاة أو ذكر أو مذاكرة علم، فكيف بمن يؤذيه بمثل تلك الأصوات المزعجة المحرمة؛ من غناء ماجن، أو موسيقى صاخبة، وكل ما تمججه الأسماع، قال الحافظ ابن عبد البر رحمه الله: «وإذا لم يجز للتالي المصلي رفع صوته؛ لئلا يغلط ويغلط على مصل إلى جنبه، فالحديث في المسجد مما يغلط على المصلي أولى بذلك والزم، وأمنع وأحرَم، والله أعلم، وإذا نهى المسلم عن أذى أخيه المسلم في عمل البر وتلاوة الكتاب، فأذا في غير ذلك أشد تحريماً» (٦).

وقد نتج من عدم إغلاق الهواتف وقت الصلاة وسماع خطبة الجمعة أنه يضطر من رن هاتفه وقت الخطبة إلى إغلاقه، وهو نوع من اللغو قد يتسبب في هدر أجر الجمعة كما جاء في الحديث: «وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ لَفَّأَ»، وقُسر اللغو في الجمعة بأنه لا ثواب له، وإن صحت صلاته.

ومن البلاء الذي تقاوم نتيجة تشغيل الهواتف في بيوت الله أن اضطر القائمون عليها إلى استخدام جهاز التشويش على مجالات التغطية منعاً لوصول الذبذبات إلى جهاز الهاتف لتجنب سماع رناتها، وقد أدى استخدام هذه الآلة إلى الإضرار بالمصابين بمرض القلب الحاملين لبطاريات تشغيل الدقات، وفي هذا أبلغ الأذى لأمثال هؤلاء المرضى وإن كانوا أقل القليل،

(5) رواه البخاري (7042).

(6) «التمهيد» (319/23).



صدر حديثاً...

## التركيّات في عقائد الشيعة



الشيخ  
أزهـر سنيقرة  
إمام استاذ-الجران



احذروا  
الإعلاء السيّعي!!

والنبي ﷺ يقول: «لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ».

□ ومن الاستخدام السيء للهاتف النقال إجراء المكالمات أو الرد عليها في حال سيطرة السيارة؛ لاسيما مع السرعة المذهلة وفي المنعرجات الخطيرة، ممّا نجم عنه وقوع حوادث مؤلمة أودت بحياة الركاب والمارة في الطريق، وقد تقطن ولاية الأمر لهذا، فسوّوا قوانين ردعية في منع استعمال الهاتف حال السيادة، ولا نراهم إلا أصابوا في ذلك.

□ وممّا ينبّه عليه ترك التّنافس في اقتناء الهواتف والبحث عن الجديد الصّادر منها بلهف وشغف، لاسيما إذا كان القصد في ذلك الفخر والمباهاة، هذا مع ما فيه من تبذير للأموال وهدر للأوقات في تتبّع ومسايرة عالم الاتّصال بوسائله وأدواته من غير حاجة تدعو إلى ذلك.

□ وممّا يحذر منه أشدّ التحذير ملء ذاكرة الهواتف بصور الأهل والأولاد من فيديوهات أو صور ثابتة والاحتفاظ بها، فربما ضاع الهاتف من صاحبه ووقع عند أهل السوء والخيانة، فاستغلّوه لمآربهم الدنيئة.

كما يتأكّد التحذير من إرسال رسائل تحمل صوراً خليعة أو مشاهد مرعبة أو كلاماً فاحشاً أو مؤذياً، أو مخالفاً لهدي أهل الإسلام كالتّهنية بالأعياد الكفريّة والمناسبات البدعيّة لما في ذلك من أذية للمسلمين وتخوّنهم وهتك حرمانهم، وكلّ ذلك في حكم التحريم.

وحبذا لو استغلّت هذه الرسائل أحياناً في نقل فوائد علميّة أو حكم نثريّة وشعريّة من كلام السلف ومن كان على نهجهم من العلماء والحكماء والفقهاء، فإنّ نفع ذلك لا يخفى، ويحصل به خير عميم وتذكير من شأنه أن يبعث الهمة ويطرّد الغفلة ويعين على بذل النصّح ونشر العلم إفادة واستفادة<sup>(7)</sup>.

فيجب على كلّ مسلم رضي بالله ربّاً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً أن يمثّل أوامر الله وأن يجتنب نواهيه وأن يعظم حرّمات الله وشعائره وأن يلتزم آداب الإسلام جملةً وتفصيلاً وأن يتميّز عن غيره بذلك في الاستعمال والانتفاع بهذه الأدوات والوسائل المستعملة في الخير والشرّ، والنفع والضّرّ، قياماً بالدين والتزاماً بأحكامه ونشرًا لأدابه وتعاليمه.

(7) ومن نفع هذه المراسلات أنّ أحد فضلاء المعاصرين وهو من أهل العلم شارك بمحاضرة شرح فيها بعض حكم وأقوال السلف، جمعها وانتقاها من جملة رسائل هاتفه التي كان يبعثها أحبّائه وأصدقائه إليه.



# فتاوى شرعية

أ.د. محمد علي فركوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

## في حكم زواج «المسيار»

السؤال:

نرجو من فضيلة الشيخ تبين معنى زواج «المسيار» وحكمه، وهل هو وسيلة للقضاء على العنوسة؟ وجزاكم الله خيراً.

الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فلفظ «المسيار» لغة: مشتق من السير، والسيار<sup>(1)</sup> أو المسيار وهو صيغة مبالغة يوصف بها من كان كثير السير والترحال، ولعل هذا المعنى روعي في تسميته بذلك؛ لكون الزوج يكثر الضرب في الأرض فلا يسكن عند أهله على وجه (1) انظر: «المعجم الوسيط» (467/1).

الاستقرار، وإنما يحل عليهم كالأزواج تبعاً لظروفه ومقتضيات عمله وأشغاله. وزواج «المسيار» اصطلاحاً: عقدٌ مستوفٍ الأركان والشروط المعتبرة شرعاً، تضمن شرطاً يوجب من خلاله إسقاط بعض حقوق الزوجة على زوجها برضاها، مثل أن يشترط الزوج فيه تنازل المرأة عن المبيت أو القسم فيه، أو عن السكنى بحيث تبقى مأكثة عند أوليائها، أو أن تنازل عن النفقة إذا كانت غنية بمالها أو بفتى أوليائها. ولا يخفى أن كل عقد اختل أحد

أركانه أو شروط انعقاده فإنه يقع باطلاً، لذلك يجب في زواج المسيار ما يجب في عقد الزواج من: اعتبار رضا الزوجين، والولي وشاهدي العدل، والتزام الزوج بدفع المهر المفروض، لقوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ [النساء: 4]، ولقوله ﷺ: «لَا نِكَاحَ إِلَّا بَوَلًى وَشَاهِدَي عَدْلٍ»<sup>(2)</sup>، مع خلو الزوجين من موانع التزويج، سواء من جهة النسب أو المصاهرة أو الرضاع أو اختلاف الدين إلا ما استثناه الشارع.

ولا يجوز عقد الزواج إذا كان سراً مكتوماً، فلا بد أن يكون علناً ليخرج من الكتمان حتى يتميز به النكاح من السفاح.

كما لا يجوز توقيت عقد الزواج بزمان معين يحدده الطرفان ثم يتفصلان بعد مرور تلك المدة؛ فإن هذا نكاح المتعة المحرم، ذلك لأن مقصود الشارع من مشروعية النكاح إنما هو

(2) أخرجه ابن حبان (4075)، والبيهقي في «الكبرى» (13718)، من حديث عائشة رضي الله عنها وصححه الألباني في «الإرواء» (243/6).



السكن النفسي والاستقرار العائلي ورعاية الأهل والأولاد والمودة والرحمة القائمة تحت سقف الحياة الزوجية لقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ٢١﴾ [سورة الروم: ٢١].

ونكاح المسيار لا يختلف عن غيره من العقود في الموضوع والماهية، وإنما يختلف عنها في شرطية إسقاط المرأة بعض حقوقها ليتسنى لها حفظ عرضها وقطع أسباب الفساد بإشباع الغريزة واجتباب الفاحشة وتهيئتها للأمومة بتحصيل الولد والتكثير من الذرية الصالحة في المجتمع.

وعليه، فإن زواج «المسيار» صحيح من حيث ذات العقد المستوية لشروطه المعتبرة شرعاً، ويترتب عليه جميع آثاره الشرعية من حل الجماع والاستمتاع، وثبوت النسب وحرمة المصاهرة وحسن المعاشرة ودوامها والتوارث.

غير أن اشتراط إسقاط بعض حقوق المرأة الواجبة على الزوج في الأصل ليس على إطلاقه، إذ المعلوم أن الشرط إذا كان ينال مقتضى العقد أو يخالف حكماً شرعياً ثابتاً فإن العقد يصح ويبطل الشرط، مثل أن يشترط الزوج إسقاط حق المهر عن زوجته، فإن هذا الشرط يقع باطلاً، بل يقع النكاح فاسداً؛ لأن الفروج لا تستباح إلا بالمهور لقوله ﷺ: «فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ هَرْجِهَا»<sup>(٣)</sup>، لذلك كان المهر في النكاح شرطاً لازماً؛ إما مسمى مفروضاً أو مسكوتاً عن فرضه، وفي حالة المسكوت

عنه يكون للمرأة مهر مثلها وجوباً بعد الدخول، لذلك لا يجوز اتفاق الزوجين على إسقاط المهر، قال ابن تيمية رحمه الله: «وقول من قال: المهر ليس بمقصود كلام لا حقيقة له؛ فإنه ركن في النكاح وإذا شرط فيه كان أوكد من شرط الثمن؛ لقوله: «إِنْ أَحَقَّ الشُّرُوطُ أَنْ تَوْفُوا بِهِ مَا اسْتَحَلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ»<sup>(٤)</sup>، والأموال تباح بالبدل والضروج لا تستباح إلا بالمهور؛ وإنما ينمقد النكاح بدون فرضه وتقريره لا مع نفيه، والنكاح المطلق ينصرف إلى مهر المثل»<sup>(٥)</sup>.

وكذلك لا يجوز إسقاط النفقة على الزوجة القارة في البيت المحتبسة من أجله ولا إسقاط النفقة على أولاده منها لقوله تعالى: ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا﴾ [7: الطلاق]، ولقوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْوَلَدِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [٢٣٣: البقرة]، وفي قوله ﷺ: «...فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ؛ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ، وَاسْتَحَلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ، وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوْطِئَنَّ فَرْشَكُمْ أَحَدًا تَكَرَّهُونَهُ، فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرَحٍ، وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ...»<sup>(٦)</sup>، وقد بين النبي ﷺ أيضاً - حق الزوجة على الزوج بقوله: «أَنْ تَطْعَمَهَا إِذَا طَعِمْتَ، وَتَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَيْتَ»<sup>(٧)</sup>، لذلك حث النبي ﷺ على النفقة على العيال

(٤) أخرجه البخاري (2721)، وأبو داود (2139)، واللعن له، من حديث عتبة بن غامر رضي الله عنه.  
(٥) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (344/29).  
(٦) أخرجه مسلم (1218)، من حديث جابر ابن عبد الله رضي الله عنه.  
(٧) أخرجه أحمد (20013)، وأبو داود (2142)، من حديث معاوية بن حيدة رضي الله عنه، وصححه الألباني في «الإرواء» (2033).

وحذر من التقصير فيها بقوله: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت»<sup>(٨)</sup>. وللمرأة حق المطالبة بحق المهر والنفقة عليها وعلى الأولاد، لأن شرط إسقاطها عنه فاسد لمخالفته لنظام الزواج من جهة، ولوقوعه في مقابل النصوص الشرعية. الأمرة والنهية من جهة ثانية؛ لقوله ﷺ: «مَا كَانَ مِنْ شَرِّ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ، وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرِّ»<sup>(٩)</sup>، وقوله ﷺ: «وَالْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ، إِلَّا شَرْطًا حَرَّمَ حَلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا»<sup>(١٠)</sup>.

لكن المرأة إذا ارتضت التنازل عن المهر أو عن النفقة أو عن جزء منهما من غير اشتراط مسبق فلا مانع من ذلك؛ لأنه حقها، فهو في حكم تنازلها عن حق الإرث إلى غيرها من غير اشتراط مسبق.

أما التنازل عن حقها في المبيت أو إسقاط القسم فيه مع زواجه كأن يكون لها في أيام معينة، أو في النهار دون الليل، فالظاهر جوازه تيسيراً للمرأة لأسباب الزواج والإنجاب، سواء للمرأة العانس التي تقدم بها العمر دون زواج أو تلك التي تزوجت لكنها فارقت زوجها لموت أو طلاق، ففي هذا الزواج قطع مداخل الفساد والإفساد، ويشهد لذلك ما ثبت أن أم المؤمنين سودة بنت زمعة رضي الله عنها لما كبرت وهبت يومها من رسول الله ﷺ لعائشة رضي الله عنها، فكان رسول الله ﷺ يقسم لعائشة يومين:

(٨) أخرجه أحمد (6495)، وأبو داود (1692)، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، وصححه الألباني في «الإرواء» (989).  
(٩) أخرجه البخاري (2168)، ومسلم (1504)، من حديث عائشة رضي الله عنها.  
(١٠) أخرجه الترمذي (1352)، وصححه الألباني في «الإرواء» (144/5).



يومها ويوم سودة<sup>(11)</sup>، ففيها نزل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا ثُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ [النساء: 128]، وقد أثر عن علي عليه السلام أنه قال: «هُوَ الرَّجُلُ تَكُونُ عِنْدَهُ امْرَأَتَانِ فَتَكُونُ إِحْدَاهُمَا قَدْ عَجَزَتْ أَوْ تَكُونُ دَمِيمَةً فَيُرِيدُ فِرَاقَهَا فَتُصَالِحُهُ عَلَى أَنْ يَكُونَ عِنْدَهَا لَيْلَةً، وَعِنْدَ الْآخَرَى لَيْالِي وَلَا يُفَارِقُهَا فَمَا طَابَتْ بِهِ نَفْسُهَا فَلَا بَأْسَ بِهِ فَإِنْ رَجَعَتْ سَوَى بَيْنَهُمَا»<sup>(13)</sup>.

وحديث عائشة وأثر علي عليه السلام. وإن كان يفهم منهما أن الصلح بين الزوجين كان بعد الزواج ولم يكن عند منثنته. إلا أن معاني العقد وأبعاده في كل منهما واحدة: من حفظ العرض ودفع أسباب الفتنة سواء قبل الدخول أو بعده، ومن هذا المنظور كان الحسن البصري رحمته الله لا يرى في الشرط في النكاح بأساً إذا كان علانية، كما جاء عند ابن أبي شيبة<sup>(14)</sup>، وأخرج أيضاً عن الشعبي رحمته الله أنه سئل عن رجل تكون له امرأة فيتزوج المرأة فيشترط لهذه يوماً ولهذه يومين؟ قال: لا بأس به<sup>(15)</sup>.

هذا، وفي تقديرنا أن زواج «المسيار» وإن كان عقداً صحيحاً منتجاً لآثاره. كما تقدم. هو أحد الوسائل المساعدة على حفظ الأعراض وقطع أسباب الفساد والتقليل من العنوسة، إلا أنه لا ينبغي التوسع فيه لكونه لا يسلم من مأخذ وهنات، من جملة: اختلال نظام (11) أخرجه البخاري (2593)، ومسلم (1463)، من حديث عائشة رضي الله عنها. (12) أخرجه أبو داود (2135)، وصححه الألباني في «الصحيح» (1479). (13) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (14737). (14) «المصنف» لابن أبي شيبة (215/4). (15) المصدر السابق الجزء والصفحة نفسها.

الزواج، واضطراب مقاصده الشرعية من السكن النفسي والمودة والرحمة والقيام الحسن على الأهل والأولاد، والإشراف على رعايتهم توجيهاً وتعليماً وتربية ونحوها.

فهذه المقاصد السابقة قد تغيب في زواج «المسيار» في معظم الأحوال لغياب الزوج عن هذه المقاصد الشرعية وتشتته بأعماله وأشغاله، الأمر الذي يفضي إلى إهماله أو تساهله في مراعاة الحقوق والواجبات الناجمة من عقد الزواج، وتغلبه عن مسؤوليته الأسرية الملقاة على عاتقه، كل ذلك يترتب عليه - في غالب الأحوال - اهتزاز كيان هذا الزواج وتصدع أركانه، والعلم عند الله تعالى.

## في الحكمة من منع التشبه بأهل الكفر

### السؤال:

ما هي الحكمة من مخالفة من أمرنا بمخالفتهم؟ وما هو الضابط في مخالفتهم في اللباس؟ وجزاكم الله خيراً.

### الجواب:

إن ما ترجى به الحكمة من منع التشبه بأهل الكفر في عاداتهم ولباسهم وما يتصل بهم إنما هو دفع خطر محقق وإثم كبير من جرأ موافقتهم، إذ قد تجر مشابهمهم في الظاهر إلى استعمال القلب إليهم، ومشاركتهم فيما يستحسنون ما يستقبحه شرعنا ويذمه،

بل قد تجر المشابهة في الظاهر إلى الرضا بما هم عليه في الباطن من الزين والضلال العقائدي، فضلاً عن الرضا بالسلوك الماجن والانحلال الخلقي، الأمر الذي يفضي بطريق أو بآخر إلى الانفصال عن الإسلام والانسلاخ منه، وهي الغاية القبيحة التي حذر منها الشارع، وسد الطريق إليها بالنهي عن التشبه، والأمر بالمخالفة، قال ﷺ: «مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»<sup>(16)</sup>، وأقل أحوال الحديث اقتضاء تحريم التشبه بهم، وإن كان ظاهره يقتضي كسر التشبه بهم، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهمْ فَيَتَّبِعْهمْ فَإِنَّهمْ يَتَّبِعُهمْ فَإِنَّهمْ يَتَّبِعُهمْ﴾ [النساء: 17].

وتأسيساً على هذا البيان يمكن إظهار طريق المنع في الضابط الذي ذكره ابن تيمية رحمته الله في «الاقتضاء» بقوله: «فإذا كان أصله مشروعاً لنا وهم يفعلونه فإننا نخالفهم في وصفه، فأما ما لم يكن في ديننا بحال بل هو في دينهم المبتدع والمنسوخ فليس لنا أن نشابههم لا في أصله ولا في وصفه»<sup>(18)</sup>.

وعليه، فإنه إذا تبينت الحكمة من وراء النهي عن التشبه بأهل الكفر من جهة، وأن اللباس مما هو مشروع في ديننا وهم يفعلونه، فالواجب أن تكون المخالفة في صفة اللباس، شريطة أن تكون الصفة مشروعة. أيضاً. محقة لشروط اللباس الشرعي، والعلم عند الله تعالى.

(16) أخرجه أبو داود (4033)، وأحمد (5232)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. وحسنه الألباني في «الإرواء» (1269).

(17) «اقتضاء الصراط المستقيم» لابن تيمية (270/1).

(18) (214/1).



## في حكم العمل عند الكفار بأجرة،

## ومدى دخوله في عقيدة الولاء والبراء

### السؤال:

هل يجوز للمسلم أن يقوم بخدمة الكافر مقابل أجر؟ أي: يقوم بخدمته وخدمة أعماله اليومية، وهل هذا العمل لا يدخل في عقيدة الولاء والبراء؟ وبارك الله فيكم.

### الجواب:

اعلم أن من أصول العقيدة الإسلامية أن يوالي المسلم أهلها ويعدّي أعداءها، لكن معادتنا للكفار وهي البراء لا تعني الإساءة لهم بالأقوال والأفعال، فالتبرؤ من المشركين وبغضهم لا يمنع من أداء الحقوق لهم وقبول شهادة بعضهم على بعض وحسن معاملتهم، قال تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [النساء: 9]، كما لا يمنع من معاشرته الكتابية بالمعروف: ﴿وَعَاشِرُوهُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: 19]، وذلك غير مانع أيضاً من الإحسان إلى الوالدين والأقربين وأهل الجوار ولو كانوا مشركين، بل هو من كريم خلق المسلم، أمرة الله تعالى به، وحضه على سلوكه، قال تعالى: ﴿وَلِنْ جَهْدَكَ عَلَى أَن تَشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبَتُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَمْرُوفًا﴾ [النساء: 15]، وقال تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [النساء: 36].

أما التأييد للكفر ونصرة أهله فهو محرم يصل إلى الكفر بالله، قال الله تعالى: ﴿وَمَن يَتَوَلَّهمْ فَيَتَّبِعْهمْ فَأِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [النساء: 89]، وهو المقصود بالبراء، ومن حقوق البراء بغض الشرك وأهله والكفر وأعوانه، وعدم اتخاذ الكفار أولياء أو مودتهم وعدم التشبه بهم فيما هو من خصائصهم ديناً ودنياً، وعدم مناصرتهم ولا مدحهم، ولا إعانتهم على المسلمين، وعدم الاستعانة بهم واتخاذهم بطانة له يحفظون سره ويقومون بأهم أعماله، وعدم مشاركتهم في أعيادهم وأفراحهم وعدم جواز تهنتهم عليها، وعدم التحاكم لهم أو الرضى بحكمهم وترك حكم الله تعالى، وما إلى ذلك.

فالحاصل إذا كان عمل المسلم عند الكافر يتضمن مداينة ومداينة على حساب الدين، أو كان العمل في ذاته غير مشروع، وكان المسلم في موضع إذلال وسخرية واستهزاء، فلا يجوز العمل عنده لما فيه من تعظيم الكافر وتعظيم معصيته، وقد أدله الله وأخزاه، قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: 3]، أما إذا خلا من ذلك فهي معاملة جائزة وإجارة مباحة، ومع ذلك فلا يسوؤه ولا يبدؤه بالسلام لقوله ﷺ في شأن المنافق: «لَا تَقُولُوا لِلْمَنَافِقِ: سَيِّدٌ فَإِنَّ يَكُ سَيِّدًا فَقَدْ اسْخَطْتُمْ رَبَّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ» (19)، والكافر بطريق أولى، وقوله ﷺ: «لَا تَبْدُؤُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ بِالسَّلَامِ، فَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاضْطَرُّوهُمْ إِلَىٰ أَضْيَقِهِ» (20)، ما لم يكن مع الكفار مسلمون فيجوز له التسليم: «لَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ: مَرَّ عَلَىٰ مَجْلِسٍ فِيهِ أَخْلَاطٌ مِنَ الْيَهُودِ وَالْمُسْلِمِينَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ» (21). والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، وسلم تسليماً.

(19) أخرجه أبو داود (4977)، والبخاري في «الأدب المفرد» (760)، وأحمد (23641)، من حديث بريدة بن الحصيب رضي الله عنه، والحديث صحيحه الألباني في «صحيح الجامع» (7405).

(20) أخرجه مسلم (2167).

(21) أخرجه البخاري (6207)، ومسلم (1798).





## ريحانة العلماء..

# محمد بن صالح العثيمين

## غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

د. عادل مقراني  
✉ أم البواقي

### اسمه ونسبه:

هو العلامة محمد بن صالح ابن محمد بن سليمان بن عبد الرحمن ابن عثمان بن عبد الله بن عبد الرحمن ابن أحمد بن مقبل الوهبي النجدي<sup>(1)</sup>. واشتهرت أسرته -عثيمين- بالنسبة إلى الجد الرابع وهو عثمان الذي أطلق عليه عثيمين.

«وآل عثيمين كانوا في بلدة أشيقر الموطن الأول لجميع الوهبة، ونزحوا منها إلى شقراء، فجاء جد آل عثيمين الموجودين في عنيزة من شقراء إلى عنيزة وسكنها»<sup>(2)</sup>.

### مولده ونشأته وأسرته:

#### أولاً. مولده ونشأته:

ولد الشيخ أبو عبد الله محمد ابن صالح العثيمين في ليلة الجمعة في السابع والعشرين من شهر رمضان

(1) انظر: «الشيخ محمد بن عثيمين من العلماء الربانيين» عبد المحسن ابن حمد العباد (ص5).

(2) «فقه ابن سعدي» عبد الله بن محمد الطيار وسليمان بن عبد الله أبا الخيل (1/17-18).

المبارك، لسنة سبع وأربعين وثلاثمائة وألف من الهجرة (1347/09/27هـ) الموافق (1929/03/8م) في مدينة عنيزة، إحدى مدن القصيم في عالية نجد، وسط الجزيرة العربية في بيت عُرف بالعلم والاستقامة.

نشأ في عنيزة، وفيها تربى وتعلم القراءة والكتابة والخط والحساب على جده من جهة أمه الشيخ عبد الرحمن ابن سليمان آل دامغ إمام مسجد الخريزة، ثم انتقل إلى حفظ المتون العلمية على الشيخ محمد بن عبد العزيز المطوع، ومحمد علي الصالح، ثم لازم شيخه العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي مدة من الزمن.

وبعد عام من افتتاح المعهد العلمي بالرياض انتقل للدراسة فيه، بعد استشارته لشيخه علي الصالح، وإذن شيخه السعدي، ولما أنهى دراسته صار مدرّساً بالمعهد العلمي بعنيزة، ثم تولى إمامة الجامع الكبير بعد وفاة شيخه السعدي، وتولى التدريس في كلية الشريعة وأصول الدين بالقصيم إلى أن توفى رحمه الله.

ولم يغادر الشيخ ابن عثيمين المملكة العربية السعودية لقصد العلم أبداً، بل اكتفى بشيوخ المملكة.

#### ثانياً. أسرته:

توفي الشيخ رحمه الله في عصمته امرأة واحدة، وقد سبق وأن تزوج مرتين قبلها «فقد تزوج المرأة الأولى ابنة عمه سليمان بن محمد التي توفيت على إثر ولادة وهي في عصمته، ثم تزوج بعد وفاتها من ابنة الشيخ عبد الرحمن الزامل العفيسان، وظلت معه خمس سنوات لم ينجب منها فطلقها»<sup>(3)</sup>، ثم تزوج أم أولاده: «أم عبد الله كريمة محمد إبراهيم منصور التركي، وله منها ثمانية أولاد: خمسة من الذكور، وثلاثة من الإناث»<sup>(4)</sup>، وله واحد وعشرون حفيداً من أبنائه وبناته، ولم يتلمذ على الشيخ أحد من أبنائه<sup>(5)</sup>.

(3) «الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين» وليد بن أحمد الحسين (ص13).

(4) انظر: «مجلة الدعوة السعودية»، العدد (93)، (ص22)، و«ابن عثيمين الإمام الزاهد» ناصر الرهراني (ص365).

(5) انظر: «الدر الثمين» عصام بن عبد المنعم المري (ص20).



## ٥ مسيرته العلمية:

إن المتأمل في مسيرته العلمية يجد أنه قد مرّ بمراحل في تحصيله العلمي، وكانت تزداد ملكته وموهبته ويعلو كعبه، ويزداد البون اتساعاً بينه وبين أقرانه من مرحلة لأخرى، ويمكن أن نقف على ذلك من خلال بيان مراحل تحصيله والمتمثلة في:

### أ. المرحلة الأولى. مرحلة التأسيس:

وهي المرحلة التي بدأ فيها بأوثيات العلوم، وفتح بابها بحفظه لكتاب الله تعالى، وهو في سن التاسعة، في مدة تسعة أشهر، وتعلم خلالها الكتابة وشيئاً من الحساب والأدب، قال رحمه الله: «كان الناس يدرسون في المدارس (الكتاب) حسب العادة المعروفة من قبل، فحفظت القرآن على جدي من قبل الأم، ثم بعد ذلك تعلمت الكتابة وشيئاً من الحساب وشيئاً من الأدب، ثم انتقلت إلى المدرسة الثالثة لحفظ القرآن الكريم غيباً حتى أتممته»<sup>(6)</sup>، وكان ذلك على شيخه علي ابن عبد الله الشحيتان رحمه الله.

(6) المصدر نفسه، (ص 21).

## ب. المرحلة الثانية. مرحلة الطلب على الشيوخ في عنيزة:

بعد مرحلة التأسيس الأولى انتقل إلى طلب العلم على يد المشايخ في بلدته عنيزة، وكان توجهه إلى رجل انتهت إليه رئاسة العلم فيها، وهو الشيخ عبد الرحمن ابن ناصر السعدي، قال رحمه الله: «وبعد ذلك كان الشيخ عبد الرحمن السعدي قد أقام اثنين من طلبه العلم عنده ليدرّسا الطلبة الصغار، أحدهما الشيخ علي الصالح، والثاني الشيخ محمد ابن عبد العزيز المطوع، الذي تولّى القضاء في عنيزة وفي الجمعة، وكنت أقرأ عليه، فدرست عليه «مختصر العقيدة الواسطية» للشيخ عبد الرحمن السعدي، و«منهاج السالكين في الفقه» للشيخ عبد الرحمن أيضاً، ودرّسنا عليه «الآجرومية» في النحو واللفظة، ثم بعد ذلك انتقلت إلى الدراسة على الشيخ السعدي، ودرّسنا عليه في التفسير، وفي الحديث، وفي الفقه وأصول الفقه، وما زلت ملازماً له حتى افتتح المعهد العلمي في الرياض»<sup>(7)</sup>.

وقد كان عمره عند دراسته على (7) «مجلة الإمامة السعودية: العدد (953)، (ص 48).

الشيخ المطوع ما بين السابعة عشر والعشرين سنة، وأما بداية دراسته على شيخه السعدي فقد كانت من سنة (1365هـ) إلى غاية (1376هـ)، أي ما يقارب أحد عشر عاماً، وقد شدّ أنظار مدرّسه، وذلك لذكائه ورغبته الشديدة في التحصيل، وكان تحصيله في هذه المرحلة عبر المسجد.

### ج. المرحلة الثالثة. مرحلة الطلب في المعهد العلمي بالرياض:

كمادة من استكمل الطلب عن شيوخ بلده، شدّ الرّحال في أول خروج له من عنيزة متوجّهاً للمعهد العلمي بالرياض، الذي فتح أبوابه سنة (1371هـ)، ودخله الشيخ بعد عام من افتتاحه، قال رحمه الله: «دخلت المعهد العلمي، ونظراً لما يعلمه المسؤولون فيه عن مستواي العلمي، دخلت في السنة الثانية، والتحقت به بمشورة من الشيخ علي الصالح، وبعد أن استأذنت من الشيخ عبد الرحمن السعدي عليه رحمة الله...»<sup>(8)</sup>.

وكان مميّزاً بعلمه وخلقه، وهذه الثمرة من ثمار المدرسة السعدية، ومرّ بالمعهد مروراً سريعاً فقد قطع أربع سنوات في سنتين فقط، قال رحمه الله: «وكان المعهد العلمي في ذلك الوقت ينقسم إلى قسمين: عام وخاص، وكنت في القسم الخاص، وكان في ذلك الوقت نظام القفز. كما يعبرون عنه. بمعنى أنه يدرس السنة المستقبلية له في أثناء العطلة ثم يمتحن بها في أول العام الثاني، فإذا نجح انتقل إلى السنة التي بعدها وبهذا اختصرت الزمن»<sup>(9)</sup>.

وقد كان المعهد يضم نخبة من

(8) «مجلة الإمامة السعودية: العدد (953)، (ص 48).  
(9) «الدر الثمين» عصام بن عبد المنعم المري (ص 49).



العلماء الربانيين قلما أن تجتمع في مكان وزمان واحد، منهم: محمد الأمين الشنقيطي، وعبد العزيز بن باز، وعبد الرزاق عفيفي، ومحمد السرحان المصري، وعبد الرحمن الإفريقي، فتفتحت مداركه واتسعت معارفه، وعلت همته لتدوقه حلاوة العلم.

د. المرحلة الرابعة. مرحلة التدريس والإفتاء:

بعد المراحل السابقة التي تفرغ فيها للطلب؛ فتح الله عليه، فبدأ التدريس والإفتاء في (1/01/1374هـ) وعمره خمس وعشرون سنة، وهو تاريخ تعيين الشيخ في المعهد العلمي بمنيزة مدرسا، وإن كانت بداية تدريسه ترجع إلى تاريخ تدريسه في «جامع عنيزة» في مرحلة طلبه على شيخه السعدي، لكن البداية الفعلية انطلقت في هذه المرحلة، وفي هذه المرحلة أسندت للشيخ مهمة إعداد البرامج والمقررات الدراسية للمعاهد العلمية في جملة من الفنون، كالفقيدة والتفسير، والفقه والأصول، وكان تاريخ تفرغه للبحث والتأليف في (6/11/1395هـ)، فقد كتب مقررات دراسية لجميع المراحل التعليمية في شتى الفنون، كالأصول والمصطلح والتوحيد، ثم صدر قرار تعيينه في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالقصيم وذلك عام (1397هـ)، واستمر مدرسا فيها إلى قبيل وفاته.

وبعد مرور سنتين وبضعة أشهر من عودته إلى مسقط رأسه توفى شيخه العلامة السعدي رحمه الله في (23/06/1376هـ)؛ فأسندت إليه إمامة الجامع الكبير، ومهمة الإشراف

على المكتبة، قال رحمه الله: «لما توفى شيخنا السعدي عام (1376هـ) كان شيخنا الأول محمد بن عبد العزيز المطوع قاضيا في عنيزة، فرأى هو وأميرها في ذلك الوقت - خالد بن عبد العزيز السليم - أن أكون خلفا للشيخ في الجامع والمكتبة التي كان شيخنا يدرس فيها فوافقت على ذلك»<sup>(10)</sup>.

وفي هذه المرحلة أتم دراسته الانتسابية لكلية الشريعة، وكان عمره تسعا وعشرين سنة، وقد كانت له دروس وحلقات علمية بمسجده، وبمسجد الضليعة، وقد بدأها عام (1390هـ) واستمر إلى سنة (1406هـ)، فكانت ست عشرة سنة من العطاء، كما كان مدرسا بالمسجد الحرام منذ سنة (1403هـ) إلى آخر ليلة من رمضان عام (1421هـ).

وكانت له دروس في الإذاعة السعودية التي تبث إلى جميع أقطار المعمورة منها برنامج «نور على الدرب»، بدأه عام (1405هـ)، ثم أسندت له مهمة تفسير القرآن الكريم في برنامج «من أحكام القرآن» الذي طبعت حلقاته في مجلدين فيما بعد، وبدأه عام (1401هـ)، ثم برنامج «سؤال على الهاتف» عام (1409هـ)، ولذيوع صيته ورسوخ قدمه تم تعيينه عضوا في «هيئة كبار العلماء بالملكة العربية السعودية» في (11/07/1407هـ)، وعمره سبع وخمسون سنة، وبقي عضوا فيها إلى أن توفى رحمه الله، وكان آخر مجلس له فيها في (02/11/1421هـ) بالرياض.

وقد كانت له مجالس علمية عديدة منها: مجلس أسبوعي مع قضاة (10) «الدور الثمين» عبد المنعم المري (ص 88).

القصيم، ومع خواص طلبته، ومجلس شهري مع الخطباء، ومع هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بعنيزة، وكذلك اللقاء الشهري بعموم الناس في مسجده، و«لقاء الباب المفتوح» في كل خميس في بيته.

## ▣ شيوخه وتلاميذه:

### أولا. شيوخه:

إن العلماء ورثة الأنبياء، وتركه العالم فرضها بالتعصيب بين طلبة العلم، ولا حظ فيها لوارث بالنسب أو الزوجية أو غيرهما، والشيخ ابن عثيمين تعلم ودرس عند صروح العلم وأسياده في هذا الزمن ممن لا يشق لهم غبار في ميدان الشريعة، وممن شهد العلماء لهم بأنهم أفراد زمانهم، منهم علامة القصيم عبد الرحمن السعدي الفقيه المفسر الأصولي، الذي سعد الناس من بعده بعلمه، والذي وضع لبنات العلم في عنيزة، فأنجبت الفحول من خيرة العلماء وطلبة العلم، والعلامة محمد الأمين الشنقيطي العالم النحوي الأصولي المفسر البار؛ الذي أمن الناس على علمه لأنه علم الكتاب والسنة، وخاتمهم سماحة الوالد فضيلة الشيخ عبد العزيز بن باز من أحفظ أهل هذا الزمان، ومن أورعهم، ومن أعلمهم بالسنة؛ حمل العلم في صدره، وبثه في الخلق مسديا عليه سماحته وعطفه ورقته، ومن أشهرهم أيضا: علي ابن حمد بن صالح بن عبد الله الصالح، ومحمد بن عبد العزيز المطوع، وعبد الرحمن بن عودان، وآخرون.

### ثانيا. تلاميذه:

إن الحقبة الزمنية الطويلة التي



قضاها الشيخ ابن عثيمين في حلق العلم، والتي تقارب نصف قرن؛ قد وفق الله تعالى أن يتخرج على يديه جم غفير من طلبة العلم، لا يعدون لكثرتهم واختلاف بلدانهم وجنسياتهم، كما تميز ثلثة منهم بسداد الفهم وقوة الحجّة وسلامة المعتقد.

### آثاره العلمية:

وقد ترك الشيخ ابن عثيمين رحمه الله إرثاً علمياً قيماً يمكن تقسيمه إلى نوعين:

**النوع الأول:** وهو العلم الموثوث في صدور طلابه وتلاميذه، فقد درس ما يقارب نصف قرن، درس في «كلية الشريعة»، و«معهد عنيزة» سبعاً وأربعين سنة، ودرس في «الجامع الكبير» خمساً وأربعين سنة، فكان له خلف في علمه تمثل في تلاميذه.

**النوع الثاني:** وهو العلم الموثوث في كتبه وأشرطته، ويتعلق بجميع الفنون، فأثاره العلمية دائرة بين هذين القسمين، مع تضمّن القسم الثاني للنوعين المكتوب والمسموع.

### آثاره المكتوبة:

للشيخ ابن عثيمين رحمه الله مؤلفات كثيرة، في مختلف صنوف العلم، بين مطوية ورسالة ومجلّد ومطولات. وهذه المؤلفات يمكن تصنيفها وتقسيمها إلى قسمين:

**القسم الأول:** وهو الذي باشره بنفسه كتابةً وتحريراً، وهذا يمثل كثيراً من الرسائل التي كتبها رحمه الله تلبية لحاجة الناس، وسداً للفراغ الذي سدّته هذه الكتب، كالرسائل المخصصة للمعاهد العلمية.

**القسم الثاني:** وهو الذي فرغ من الأشرطه وهو على ضربين:

**الضرب الأول:** وهو الذي فرغ من أشرطته، وأطلع عليه الشيخ، وقام بتصحيحه ووافق على طبعه.

**الضرب الثاني:** وهو الذي فرغ من أشرطته ولم يطلع عليه حتى في حياته، وهذا النوع الثاني يفرع إلى فرعين:

**الفرع الأول:** وهو ما أطلعت عليه «مؤسسة ابن عثيمين الخيرية» أو قامت بالإشراف عليه، وقد أسست المؤسسة لجنة أسندت إليها هذه المهمة وهي: تفريغ وتدوين الأشرطه وإخراجها في كتب مصححة معتمدة.

**الفرع الثاني:** وهو الذي لم تطلع عليه المؤسسة الخيرية، ولم تأذن به، وهذا ما تقوم به بعض دور النشر تجاه سلاسل وأشرطه الشيخ ابن عثيمين، وهذا فيه كلام من «الجمعية الخيرية».

### آثاره المسموعة:

غالب آثار الشيخ ابن عثيمين مسموعة، خاصة الكتب الكبيرة التي رابط في شرحها سنين طويلاً، ك«بلوغ المرام» الذي أتمه في ثمانية عشر عاماً، و«مؤسسة ابن عثيمين الخيرية» تقوم بتفريغ وطبع جميع شروح الشيخ رحمه الله.

### عقيدته ومذهبه الفقهي:

من أعظم ما يميز العالم سلامة عقيدته وصحة مذهبه الفقهي؛ لأنّ صحة الأعمال مبناها على صحة المعتقد، كما أنّ زلة العالم في باب المعتقد لها ما يتبعها في باب الفقه، والعلامة ابن عثيمين من أكثر علماء هذا الزمن اشتغالاً بالفقه والعقيدة السلفية الصافية.

**أولاً. عقيدته:** لقد نهج العلامة ابن عثيمين في العقيدة منهج السلف الصالح، واقتفى آثارهم، وترسم خطاهم، فأبان عقيدته السلفية بيّناً لا لبس فيه ولا شك، ويتجلّى ذلك من خلال:

• تصريحه بعقيدته: وهذا كثير جداً ومن ذلك: ما سطره بنفسه في رسالته المستقلة التي سمّتها بـ «عقيدة أهل السنة والجماعة»، ورسالته «القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى». • شروحه لكتب عقيدة أهل السنة والجماعة: إذ كانت له عناية خاصة بكتب عقيدة أهل السنة والجماعة شرحاً واختصاراً، ككتب شيخ الإسلام ابن تيمية، والعلامة ابن القيم، والإمام محمد بن عبد الوهاب.

• رده على المخالفين لعقيدة أهل السنة والجماعة: سواء كان ردّاً مجملًا أو مفصلاً بحسب ما يقتضيه المقام؛ لأنّه يرى انحصار صحة الاعتقاد في مقررات أهل السنة والجماعة، وكل من خرج عن خطهم فقد جنح للضلال، قال رحمه الله: «...ولهذا يخطئ من يقول إنّ أهل السنة والجماعة ثلاثة: سلفيون وأشعريون وماتريديون، فهذا خطأ؛ نقول: كيف يكون الجميع أهل سنة وهم مختلفون؟ فماذا بعد الحقّ إلا الضلال، وكيف يكونون أهل سنة، وكل واحد يردّ على الآخر؟ هذا لا يمكن إلا إذا أمكن الجمع بين الضدين؛ فتع، وإلا فلا شك أنّ أحدهم وحده هو صاحب السنة، فمن هو؟ الأشعرية أم الماتريديّة أم السلفية؟ نقول: من وافق السنة فهو صاحب سنة، ومن خالف السنة فليس صاحب سنة، فتحن نقول: السلف



هم أهل السنة والجماعة، ولا يصدق الوصف على غيرهم أبداً، والكلمات تعتبر بمعانيها»<sup>(11)</sup>.

تصريح معاصريه بسلامة عقيدته: وتكفي شهادة سماحة الشيخ ابن باز رحمه الله في تقريره لكتابه: «القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى» حيث قال: «فقد أطلعت على المؤلف القيم الذي كتبه صاحب الفضيلة العلامة أخونا الشيخ محمد بن صالح العثيمين... وسمعتُه من أوله إلى آخره، فالفيتة كتاباً جليلاً، قد اشتمل على بيان عقيدة السلف الصالح في أسماء الله وصفاته...».

#### ثانياً. مذهبه الفقهي:

فالرجل من علماء الحنابلة المجتهدين المعاصرين الذين تمسكوا بأصول المذهب وقواعده؛ لكن لم يمنعه هذا من الخروج عن المذهب بحسب ما يقتضيه الدليل، فالشيخ رحمه الله حنبلي يطلب الدليل، ويدور مع السنة حيث دارت، قال رحمه الله: «ولا شك أن الإنسان ينبغي له أن يركز على مذهب معين يحفظه ويحفظ أصوله وقواعده، لكن لا يعني ذلك أن يلتزم بما قاله الإمام في هذا المذهب، كما يلتزم بما قاله النبي ﷺ، ولكنه يبني الفقه على هذا المذهب، ويأخذ من المذاهب الأخرى ما قام الدليل على صحته كما هي طريقة الأئمة من أتباع المذاهب»<sup>(12)</sup>.

#### وكان من الرافضين للتعصب

(11) «شرح المفيدة الواسطية» (54/1).

(12) «كتاب العلم» (ص103).

المذهبي، الداعين لاتباع الدليل والحجة، ومن أقواله رحمه الله: «يجب التقليد لمذهب معين وجوباً لازماً؛ لكن هذا المذهب المعين الذي يجب تقليده: هو مذهب الرسول ﷺ؛ لأن الذي ذهب إليه الرسول ﷺ واجب الاتباع وهو الذي به عبادة الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: 31]، وقال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [آل عمران: 32]، فهذا هو المذهب الواجب الاتباع بإجماع أهل العلم، وأما غير هذا المذهب فإن أتباعه سائغ، إذا لم يتبين الدليل على خلافه، فإن تبين الدليل بخلافه فاتباعه محرم»<sup>(13)</sup>، وقال في الانتساب إلى مذهب معين: «التعمد بمذهب معين إذا كان المقصود منه أن الإنسان يلتزم بهذا المذهب معرضاً عما سواه، سواء كان الصواب في مذهبه، أو مذهب غيره فهذا لا يجوز، ولا أقول به، أما إذا كان الإنسان يريد أن ينتسب إلى مذهب معين لينتفع بما فيه من القواعد والضوابط ولكنه يرد ذلك إلى الكتاب والسنة، وإذا تبين له الرجحان في مذهب معين ذهب إليه فهذا لا بأس به»<sup>(14)</sup>.

#### ❏ مرضه ووفاته رحمه الله:

##### أولاً. مرضه رحمه الله:

(13) المصدر نفسه، (ص170).

(14) المصدر نفسه، (ص143).

(15) انظر: «الدر الثمين» عصام بن عبد المنعم المري (ص369-387)، والجامع لحياة العلامة محمد بن صالح بن عثيمين» وليد بن أحمد الحسين (ص166-176).

اكتشف مرض الشيخ بالسرطان بمستشفى الملك فهد للحرس الوطني سنة (1421هـ)، ثم نقل إلى مستشفى بوسطن بالولايات المتحدة الأمريكية لإجراء الفحوصات الطبية؛ التي أكدت إصابته بالمرض الخطير، ليعود بعد عشرة أيام إلى المملكة، وبقي يمارس نشاطه العلمي رغم فترات العلاج التي كان يخضع لها بين الحين والآخر إلى أن توفاه الله تبارك وتعالى.

#### ثانياً. وفاته رحمه الله:

توفي رحمه الله يوم الأربعاء الخامس عشر من شهر شوال لعام (1421هـ) الموافق لـ (2001/01/10م) على الساعة الخامسة وخمس وخمسين دقيقة، قبل غروب شمس ذلك اليوم، عن عمر يقدر بأربعة وسبعين عاماً وثمانية عشر يوماً بالسنتين القمرية، وصلى عليه في المسجد الحرام الشيخ محمد السبيط، وحضر الصلاة: الأمراء والعلماء وطلبة العلم وعامة الناس، وشيعوه إلى مقبرة العدل، وبلغ عددهم ما ينيف عن نصف مليون مشيع، وجندت المملكة أكثر من ألف وخمسمائة جندي من الحرس الخاص لضبط مسيرة الجنازة»<sup>(16)</sup>.

وفي الغد صليت عليه صلاة الغائب في جميع مساجد المملكة.

رحم الله الشيخ ابن عثيمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(16) «جريدة العالم الإسلامي الأسبوعية السعودية»، العدد (1682)، (ص7).



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
مدرسة للعلماء وداراً للهدى  
والنور والبركات  
والجود والكرامات

# تجويد الفاتحة

تأليف

شيخ القراء سراج الدين عمر ابن

قاسم النشار . رحمه الله

(ت: 938 هـ)

قدم له وعلق عليه

فواد عطا الله

هذه مخطوطة نفيسة، وجوهرة  
ثمينة، وورقة دفيئة في خزائن  
المخطوطات، عنوانها «تجويد الفاتحة».  
بين فيها المؤلف ثلاثة الطريقتين المرويّة،  
والكيفية المرضية، في تجويد سورة  
«الفاتحة» عند أهل الأداء والأئمة القراء.  
وهو بلا شك موضوع في غاية  
الأهمية، فالصلاة التي هي الركن الثاني  
من أركان الإسلام، لا تصح إلا بصحة  
قراءة «الفاتحة»، فحق لهذه الرسالة أن  
تدرس في المساجد والمدارس، وأن تحفظ  
للصغار والكبار، وللرجال والنساء.

لقد أدرك علماءنا الأبرار - رحمهم  
الله - أهمية هذا الموضوع؛ فأكثروا فيه  
التأليف قديماً وحديثاً، حتى أحصت كتب  
الفهارس ما يربو على عشرة مصنفات  
كتبت في تجويد سورة «الفاتحة»، لعل  
أشهرها رسالتان:

1. «الواضحة في تجويد الفاتحة»  
للإمام أبي العباس إبراهيم بن عمر  
الجفيري رحمه الله (ت 732 هـ)<sup>(1)</sup>، وهي  
قصيدة دالية من عشرين بيتاً، اعتنى  
بشرحها كثيرون.  
2. ورسالتنا هذه «تجويد الفاتحة»  
ومؤلفها هو:

عمر بن قاسم بن محمد بن علي  
الأنصاري، أبو حفص، سراج الدين،  
مقرئ شافعي مصري، يُعرف بالنشار؛  
لأن حرفته النشارة.

نشأ في أسرة علم وصلاح، وتعلّم  
على أيدي عدد من الأئمة المتقنين  
 للقراءة في عصره.

وترك تصانيف كثيرة منها:

«البدر المنير في شرح التيسير»  
و«البدر الزاهرة في القراءات العشر»

(1) انظر ترجمته في: «غاية النهاية لابن الجزري» (21/1).

المتواترة»، و«المكرّر فيما تواتر في  
القراءات السبع وتحرّر»، و«القطر  
المصري في قراءة أبي عمرو البصري»  
و«الوجوه النيرة في قراءة العشرة»  
و«كشف الحجاب عن أجزاء الأحزاب»  
و«طراز العلمين في حكم الاستفهامين»  
و«قصيدة في علم القراءات»  
و«البدر المنير في قراءات نافع وابن كثير»<sup>(2)</sup>.

ولقد كتب المؤلف رحمه الله رسالة هذه  
بأسلوب بديع، وتعبير رفيع، ينم عن  
غزارة في العلم، وضبط للأداء، وتمرس  
على القراءة، نبه فيها على مظان اللحن  
الخفي والجلي، وذكر بصفات حروف  
سورة «الفاتحة»، وفصل أحكام تجويدها  
كلمة كلمة، وحرفاً حرفاً، فرحمه الله  
رحمة واسعة، وجزاه الله خيراً.

وقد اعتمدت في تحقيق هذه الرسالة  
على نسختين خطيتين محفوظتين في قسم  
المخطوطات في جامعة الملك سعود:

الأولى: وهي نسخة حسنة، تقع في ورقة  
واحدة، ضمن مجموع (ق3ب. 14)، تحت  
رقم (2856)، نسخت سنة (1223 هـ)،  
حواشيها محشوة بتعليقات كثيرة في مسائل  
مختلفة، وقد جعلتها الأصل.

الثانية: ضمن مجموع به أربع  
رسائل، تحت رقم (2832)، تقع في  
ورقة واحدة، وهي نسخة حسنة، سليمة  
كلها، نسخت سنة (1232 هـ)، وقد  
رمزت لها بالرمز (ث).

وفي الختام أسأل الله تعالى أن  
يرزقنا الإخلاص في القول والعمل، وأن  
يجنبنا الوهم والزلل، وصلى الله على  
نبيّنا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه  
وسلم تسليماً كثيراً.

(2) انظر ترجمته في: «الضوء اللامع للسخاوي»  
(113/6)، و«هدية العارفين» (792/5)،  
و«الأعلام للزركلي» (59/5)، ومقدمة تحقيق  
كتاب «البدر الزاهرة» (73/1، 77).



## ⊙ النصُّ المحقَّق:

أَتَالِيفُ الشَّيْخِ الْإِمَامِ الْمُتَّقِنِ مِنَ الدِّينِ  
عُمَرَ بْنِ قَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (3).

فَائِدَةٌ حَسَنَةٌ لِي تَجْوِيدًا (4) الْفَاتِحَةِ.

إِذَا أُرِدَتْ قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ، فَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ عَلَى تَجْوِيدِهَا، فَإِذَا  
أَحْسَنْتَ تَجْوِيدَهَا صَحَحْتَ صَلَاتُكَ، وَكُتِبَ لَكَ فِي كُلِّ حَرْفٍ عَشْرُ  
حَسَنَاتٍ أَوْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ.

فَرَّقَ الْبَاءَ مِنَ «بِسْمِ اللَّهِ» وَكَذَلِكَ السِّينَ، مَعَ «الصَّغِيرِ» (5)،  
وَرَفَّقَ اللَّامَ مِنَ «اسْمِ» (6) «اللَّهُ»، مَعَ تَرْكِ الْهَمْزَةِ، وَفَحَّمَ الرَّاءَ  
مِنْ «الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» (7)، لِمَعِ حَذْفِ الْهَمْزَةِ الْوَصْلِيَّةِ (8)، وَاحْرَصَ عَلَى  
إِخْفَاءِ تَكَرُّارِ (9) الرَّاءِ، مَعَ هَمْسِ الْحَاءِ.

وَإِنْ وَصَلْتَ الْبَسْمَلَةَ بِأَوَّلِ الْحَمْدِ حَذَفْتَ هَمْزَةَ الْوَصْلِ مِنَ  
الْحَمْدِ، وَإِنْ وَقَفْتَ عَلَى الْبَسْمَلَةِ لَوْ (10) ابْتَدَأْتَ بِالْحَمْدِ، فَأَحْرَصَ  
عَلَى تَرْفِيقِ الْهَمْزَةِ، مَعَ سُكُونِ اللَّامِ، وَمَعَ ضَمِّ الدَّالِ مِنْ غَيْرِ  
إِشْبَاعٍ، مَعَ تَرْفِيقِهَا.

وَفَحَّمَ الرَّاءَ مِنَ «رَبِّ» (11)، مَعَ تَشْدِيدِ الْبَاءِ، لَوْحَذَفَ (12)

(3) ما بين المقوفين من (ث).

(4) في الأصل: «بتجويد». والمثبت من (ث).

(5) في (ث) «التصغير».

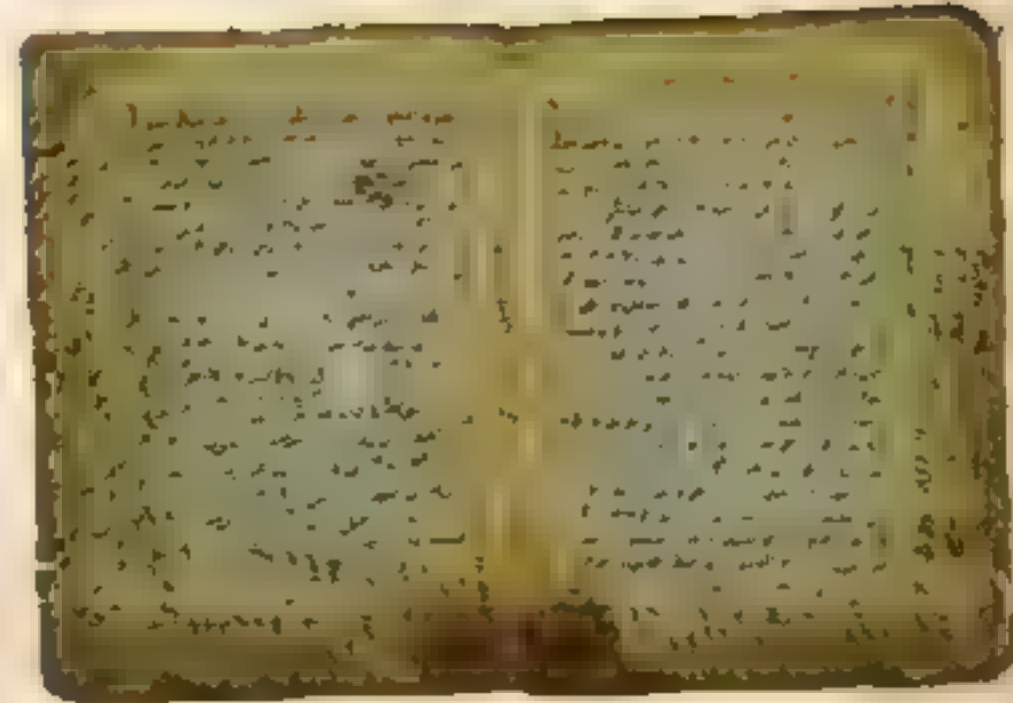
(6) في (ث) «بسم».

(7) سقطت من الأصل، والزيادة من (ث).

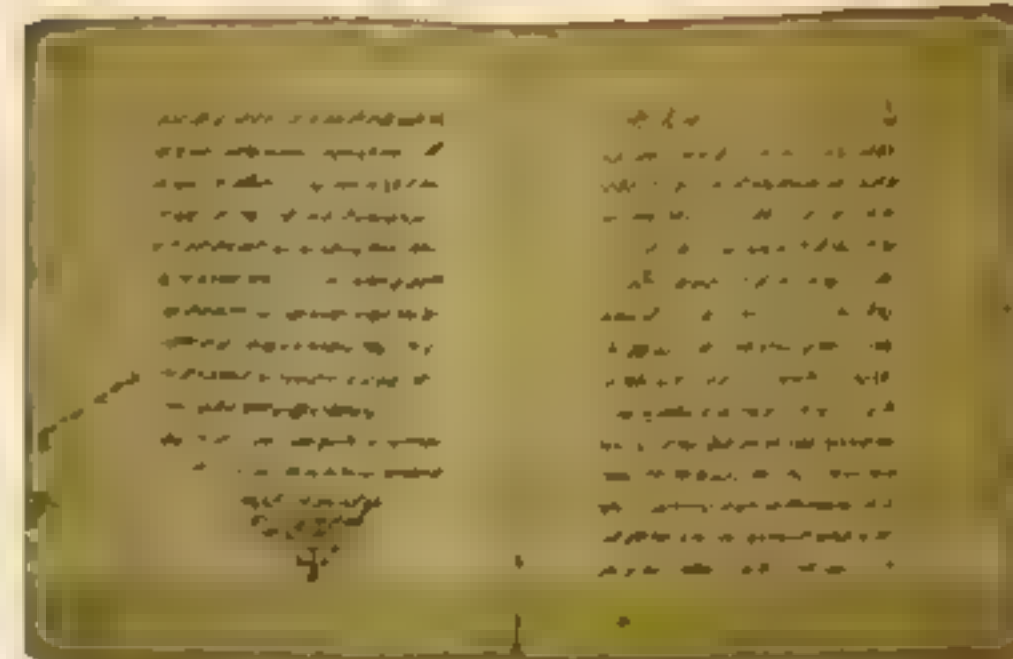
(8) في (ث): «تكرير».

(9) سقطت من الأصل، والزيادة من (ث).

(10) في (ث): «موجدة».



سورة النسخة الأولى وهي الأصل



سورة النسخة الثانية وقرؤها (ث)

إِذَا أُرِدَتْ قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ، فَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ  
عَلَى تَجْوِيدِهَا، فَإِذَا أَحْسَنْتَ تَجْوِيدَهَا  
صَحَحْتَ صَلَاتُكَ، وَكُتِبَ لَكَ فِي كُلِّ حَرْفٍ  
عَشْرُ حَسَنَاتٍ أَوْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ.



هَمْزَةٌ «تَسْتَعِيْثُ» مَعَ إِظْهَارِ اللَّامِ الْقَمَرِيَّةِ، وَمَعَ تَرْقِيْقِهَا، وَلَنَعْمَ<sup>(11)</sup> الْعَيْنُ.

وَرَقَّقَ الْمِيَمَ لِمِنْ<sup>(12)</sup> «تَلِيْكَ» مَعَ تَخْلِيصِهَا مِنْ مِيَمِ الرَّحِيْمِ فِيهَا إِذَا قَرَأْتَهُ بِالْإِظْهَارِ<sup>(13)</sup>، وَاحْرَصَ عَلَى إِظْهَارِ الدَّالِّ الْمُهْمَلَةِ مِنْ «الْيَمِ» لِنَلَّا يَصِيْرَ تَاءً، فَإِنْ مِنَ النَّاسِ يَقْرَأُ «تَلِيْكَ يَوِيْرَ الْيَمِ» لَفَيَقُولُ<sup>(14)</sup>: «التَيْنِ»، وَلَا انْطَقَ<sup>(15)</sup> بِالْهَمْزَةِ مِنْ «يَنَّا» بِلُطْفٍ، مَعَ تَشْدِيدِ الْيَاءِ، وَتَصْفِيَةِ [الكَافِ]<sup>(16)</sup> وَتَخْلِيصِهَا مِنْ نُونِ «سَدُّ» وَكَذَلِكَ مِنْ نُونِ «تَسْتَعِيْثُ»، وَاحْرَصَ عَلَى الْكَافِ لِنَلَّا لِنَلْحَقَهَا<sup>(17)</sup> هَمْزَةً.

وَلَنَعْمَ<sup>(18)</sup> الْعَيْنُ مِنْ «سَدُّ»، لَمَعَ تَرْقِيْقِ الْبَاءِ<sup>(19)</sup>، وَضَمَّ الدَّالَّ مِنْ غَيْرِ إِشْبَاعٍ، وَالْهَمْزَةُ لِمِنْ<sup>(20)</sup> «أَفْدَا» هَمْزَةٌ وَصَلٍ، لَفَانِ<sup>(21)</sup> وَصَلَتْ حَذَفَتْهَا، لَوَانِ<sup>(22)</sup> وَقَفَتْ عَلَى «تَسْتَعِيْثُ» لِبْتَدَأَتْ<sup>(23)</sup> بِهَمْزَةٍ «أَفْدَا» بِلُطْفٍ مَعَ سُكُونِ الْهَاءِ، وَتَخْلِيصِ الدَّالِّ، وَتَصْفِيَةِ الصَّادِ مِنْ «أَضْرَطَّ»، مَعَ حَذْفِ هَمْزَةِ الْوَصْلِ، وَتَفْخِيمِ الرَّاءِ، وَضَمَّ شَفْتَيْكَ عَلَى الْمِيَمِ مِنْ «الْمُسْتَعِيْمِ»، وَتَرْقِيْقِهَا، مَعَ سُكُونِ السَّيْنِ، وَمَعَ [الصَّفِيرِ]<sup>(24)</sup> فِيهَا، وَتَخْلِيصِ التَّاءِ مِنْهَا.

وَاحْرَصَ عَلَى التَّشْدِيدِ فِي اللَّامِ مِنْ «الَّذِي»، وَعَدَمِ التَّشْدِيدِ

فِي الدَّالِّ، وَانْطَقَ بِهَمْزَةِ الْقَطْعِ مِنْ «أَسَتْ»، وَسُكُونِ النُّونِ وَتَخْلِيصِهَا، وَلَتَعْمِيْمِ<sup>(25)</sup> الْعَيْنِ، وَقَفَّ التَّاءَ، وَكَسَّرَ الْهَاءَ مِنْ «عَلَيْهِمْ».

وَاحْرَصَ عَلَى سُكُونِ الْغَيْنِ مِنْ «الْمَعْصُوبِ»، وَإِظْهَارِ الْوَاوِ مِنْ «وَلَا أَلْكَائِيْنَ»، وَمَعَ تَرْقِيْقِ اللَّامِ وَالْأَلِفِ، وَتَفْخِيمِ الصَّادِ، وَالْأَلِفِ بَعْدَهَا تَبَعَ لَهَا، لَوُتَّشْدِيدِ الصَّادِ<sup>(26)</sup>.

وَفِيهَا مِنْ الْوَقْفِ التَّامِّ: الْوَقْفُ عَلَى الْبَسْمَلَةِ لِتَامِ<sup>(27)</sup>، وَعَلَى «تَلِيْكَ يَوِيْرَ الْيَمِ» تَامٌ، وَعَلَى «تَسْتَعِيْثُ» تَامٌ، وَعَلَى «وَلَا أَلْكَائِيْنَ» تَامٌ، وَالْوَقْفُ عَلَى «عَلَيْهِمْ» حَسَنٌ، وَلَيْسَ بِتَامٍ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ.

تَمَّتْ<sup>(28)</sup>.

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ، وَسَلَّمْ تَسْلِيمًا كَثِيرًا مُبَارَكًا إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ<sup>(29)</sup>.



(11) تحرفت في (ث) إلى: «فهم».

(12) سقطت من (ث).

(13) يعني: أن تخلص ميم «الرحيم» من ميم «مالك» في «الرحيم مالك»، إنما يلزم عند قراءتها بالإظهار، ومما عند الإدغام، هكذا: «الرحيم مالك»، فلا يتأتى التخلص، قال المؤلف تلميحاً في «البدور الزاهرة»: (116/1) «وأدغم الميم من «الرحيم» في الميم من «مالك» أبو عمرو ويعقوب بخلف عنهما، والباقيون بغير إدغام»، وانظر: «منتهى الأمانى والمسرات» للدمياطي: (1/162).

(14) في (ث): «يقول».

(15) سقطت من (ث).

(16) سقطت من الأصل، والمثبت من (ث).

(17) تحرفت في الأصل إلى: «يلقها».

(18) تحرفت في (ث) إلى: «فهم».

(19) سقطت من (ث).

(20) في (ث): «في».

(21) في (ث): «وان».

(22) في (ث): «فان».

(23) في (ث): «هاتبدأ».

(24) في (ث): «التصفير».

(25) تحرفت في (ث) إلى: «فهم».

(26) زيادة مثبتة في (ث).

(27) سقطت من (ث).

(28) زيادة في (ث).

(29) كتب في آخر الأصل ما نصه:

تَمَّ الْكِتَابُ وَلَسْتُ أَحْضِي شُكْرَ مَنْ  
أَوْلَانِي الْإِحْسَانَ وَالْإِعْضَالَ  
وَأَسْتَنْيِي بِلَطَائِفِ مِنْ عِنْدِهِ  
وَأَعَانَتِي سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى

شهر شوال 1223.

وفي (ث): تمت، الكتاب المسمى بتجويد الفاتحة، في وقت الضحى، وفي يوم الجمعة، وفي شهر الشوال، في كَيْد [.....]، في تاريخ هكذا: سنة (1334)، وكتابه محمد صالح بن إمام بن [....] تم.





محمد تبركان  
الحزائر

# بين الاسم واللقب والكنية

الحمد لله تعالى، الرحيم الرحمن، الذي ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ ١  
خَلَقَ الْإِنْسَانَ ٢ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ٣ ﴿اللَّهُ أَكْبَرُ﴾ ٤  
والصلاة والسلام التامان الأكملان على معلم الناس الخير،  
نبينا محمد بن عبد الله، أفصح من نطق بالضاد، وخير من  
جرى لسانه بالعريضة من ولد يعرب بن قحطان، وعلى آله  
الأطهار، وصحابته الأبرار، وعلى من تبعهم بإحسان ما جن ليل،  
وانشق فجر، وأسفر صبح، وأشرقت شمس بضياء النهار.  
وبعد؛ فهذه مباحث لغوية استلقتها من كتابي «إيقاظ الوسنان  
من زلات اللسان» يوضع بين يديك. يا من عز عليه الحرف  
العربي من أن يدنس أو يمتن؟ ويا من لم يستسغ العريضة أن  
تستعبد في عقر دارها وبين أبنائها العققة! هذا الإيقاظ المتعلق  
ببعض الكلم، كيف لفظ خطأ، ورسم غلطاً، وما وجه الصواب  
فيه، وكيف السبيل لدرك السنن العربي الفصيح له.  
لقد جاء هذا الإيقاظ و«المغلوب مولع باتباع الغالب»، ورطانة  
الاعاجم ملء السمع والبصر في بلاد الإسلام؛ بل في بلاد  
العرب، بل في شبه الجزيرة العربية.  
ألم يأن لنا - نحن العرب المسلمين - أن نستيقظ من نومنا  
الطويل، ونتنبه من رقدتنا التي طال علينا أمدها؟  
ألم يأن أن تأخذنا في العريضة الفيرة فننهض من كبوتنا لنعيد  
ماضيينا التليد؟  
أولست اللغة هي قوام النهضة، وأُس الحضارة، وصِمَام  
الأمان للهوية الدينية، والتاريخية، والثقافية؟  
لكن الأمل معقود على نواصي الأخلاف بعد تضييعنا للواجب  
المنوط بنا تجاه هذه اللغة الشريفة المشرفة.  
هذه اللغة التي من خلالها وحدها يمكن للعبد أن يعقل عن  
الله تعالى كتابه، وعن رسوله ﷺ خطابيه؛ فيأتي بهما على  
الصواب؛ فيحصى بعد ذلك بالقبول، والرضى.  
فخري بك - أيها اللبيب - أن تعرف لهذه اللغة «العريضة»  
خطرها؛ لتجد في طلبها، وتسمى حثيثاً في تحصيلها، ثم تشارك  
الآخرين المرابطين على ثغور الضاد في نهضتها.  
إنني - وكل غيور - أبغي لهذه اللغة «العريضة» أن تستعيد مكانتها  
في أممتنا أولاً، وبين سائر أمم الأرض ثانياً؛ لتترفع على عرش العزة،  
والشموخ، كما كانت في سالف الأزمان، وغابر الأيام؛ فلا تدور دواليب  
العلوم الأبعثراتها، ولا يجري على الناس جميعاً الأضادها.  
فإلى جرد هذه المباحث:



## بَيِّنَ الْإِسْمَ وَاللَّقَبَ وَالْكُنْيَةَ:

من المعارف «العلم»، وهو ينقسم إلى:  
اسم. - وكُنْيَة. - ولَقَب.

□ □ □

### □ فالْكُنْيَةُ:

كُلُّ مُرَكَّبٍ إِضَافِيٍّ صُدِّرَ بِـ«أَب» كـ: «أبي بكر»، و«أبي عبد الله»، أو «أُم»، كـ: «أُمّ كلثوم»، و«أُمّ عمرو».

وإنما كانوا يَمْدُلُون عن الاسم واللقب إلى الكنية قَصْدًا إلى تعظيم المكني وإجلاله؛ لأنَّ بعضَ النفوس تأنف أن تذكر باسمها أو لقبها.

وليس طريقُ التعظيم باللقب كطريقِ التعظيم بالكنية؛ لأنَّ التعظيم باللقب إنما هو بمعنى اللفظ، كما تقول: زين العابدين، وتاج الملة، وسيف الدولة، أمَّا التعظيم بالكنية فإنه بواسطتها بعدم التصريح باسم، لا بمعنى الكنية.

### □ وَاللَّقَبُ:

اسمٌ يُسَمَّى به الإنسان بعد اسمه الأول، ويُراعى فيه المعنى، بخلاف الأعلام، ويُراعاة المعنى فيه قال الشاعر:

وَقَلَّمَا أَبْصَرْتَ عَيْنَاكَ ذَا لَقَبٍ  
إِلَّا وَمَعْنَاهُ إِنِّ قَتَلْتَهُ فِي لَقْبِهِ

وقال المبرد:

لَا تَكْرَهَنَّ لَقَبًا شَهَرَتْ بِهِ  
فَلَرُبَّ مَحْظُوظٍ مِنَ اللَّقَبِ  
قَدْ كَانَ لُقَبَ مَرَّةٍ رَجُلٌ  
بِالْوَائِلِيِّ قَعْدٌ فِي الْعَرَبِ

واللفظُ اللقب عند العرب كان يُطلق قديمًا على ما يُقصدُ به المدح، وعلى ما يُقصدُ به الذمُّ، ولكنه كان أكثر إطلافاً على ما يُقصدُ به الذمُّ، حتى قال الحماسي:

أَكْنِيهِ حِينَ أَنَادِيهِ لِأَكْرَمِهِ

وَلَا الْقَبَّةُ وَالسُّوءَةُ اللَّقَبُ

ولفظُ النِّبْزِ عندهم كان لا يُطلق إلا على ما يُقصدُ به الذمُّ، وتأمَّلْ قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ [البقرة: 111]، تدرك

ذلك المعنى واضعًا جليًا.

♦ و«اللقب» على ضربين:

♦ ضَرْبٌ فِيهِ إِشْعَارٌ:

- بِرَفْعَةِ الْمُسَمَّى، مَدْحًا لَهُ وَتَشْرِيفًا، كَالْقَابِ السُّلَاطِينَ نَحْوُ: الرَّشِيدِ، وَالْأَمِينِ، وَالْمَأْمُونِ، وَزَيْنِ الْعَابِدِينَ.

- بِضَعَةِ الْمُسَمَّى، ذَمًّا لَهُ وَتَحْقِيرًا؛ فَجَاءَ عَلَى سَبِيلِ النَّبْزِ، كَالْجَاحِظِ، وَالْمُفْجَاحِ، وَأَنْفِ النَّاقَةِ.

وهذا الأخير منهي عنه، وإياه عنى بقوله: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾.

### □ وَالْإِسْمُ:

ما عداهما، وهو ما دلَّ على معنى في نفسه غير مُقْتَرِنٍ بِأَحَدِ الْأَزْمَنَةِ الثَّلَاثَةِ، وهو الغالب، كهشام، وعمرو.

□ □ □

أمَّا التَّرتِيبُ بَيْنَهَا (الاسم، واللقب، والكنية) فيعتبر من أهمِّ مباحث هذه المسألة؛ وله كان هذا البيان الموجز، فيقال:

التَّرتِيبُ بَيْنَ قِسْمَيْنِ مِنْهَا، يُلَاحَظُ فِيهِ مَا يَأْتِي:

♦ لا ترتيب بين الاسم والكنية، فيجوز تقديم أحدهما وتأخير الآخر.

«قال أعرابي: أقسم بالله أبو حفص عمر، فهنا قدَّم الكنية على الاسم، وقال حسان ابن ثابت رحمته الله:

مَا اهْتَرَّ عَرْشُ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ هَالِكٍ

سَمِعْنَا بِهِ إِلَّا لِسَعْدِ أَبِي عَمْرٍو  
وهنا قدَّم الاسم على الكنية».

♦ لا ترتيب بين اللقب والكنية؛ فيجوز تقديم أحدهما وتأخير الآخر؛ مثل: الصديق أبو بكر أولُ الخلفاء الراشدين، أو: أبو بكر الصديق أولُ الخلفاء الراشدين.

♦ يجبُ التَّرتِيبُ بَيْنَ الْإِسْمِ وَاللَّقَبِ؛ بحيث يتقدَّم الاسم ويتأخَّر اللقب، مثل: عمرُ الفاروق هو الخليفة الثاني من الخلفاء الراشدين، وعليَّ زين العابدين.

وهذا التَّرتِيب واجبٌ في الأفصح. إن لم يكن اللقب أشهر من الاسم، فإن كان أشهر جاز الأمران؛ مثل: المسيح عيسى ابن مريم رسول كريم، أو: عيسى بن مريم المسيح رسول كريم،



ذلك أن «المسيح» أشهر من «عيسى»، ومثل: السَّفَاحُ عبدُ الله أولُ الخلفاء العباسيين، أو: عبدُ الله السَّفَاحُ أولُ الخلفاء العباسيين؛ ومن أجل ذلك كثر تقديمُ القاب الخلفاء والملوك على أسمائهم مع صفة التأخير..

قلت:

وفي غير هذه الحالة، وما أشرنا إليه في الحاشية [شرح قطر الندى (ص 135. هامش (1). باب العلم)] فإن تقديم اللقب على الاسم لم يقع في كلام العرب إلا نادراً، ولعل ذلك وقع منهم على سبيل الغلط أو السهو، ومن أمثلته ما أنشده، ابن الخباز في «النهاية»: [لمن الوافرا]

أنا ابنُ مُزَيَّقِيَا عَمَرُو وَجَدِي

أَبُوهُ عَامِرٌ مَاءُ السَّمَاءِ

وذكره ابن مالك في «شرح التسهيل»، وأنشد عليه: [لمن البسيطاً]

أَبْلَغُ هَذِيلاً وَأَبْلَغُ مَنْ يُبْلَغُهَا

عَنِّي حَدِيثًا وَبَعْضُ الْقَوْلِ تَكْذِيبُ

بِأَنَّ ذَا الْكَلْبِ عَمَرًا خَيْرَهُمْ حَسَبًا

بِبَطْنِ شَرِيَّانَ يَعْوِي حَوْلَهُ الذِّبْ

... وهذا البيت اشتمل على تقديم اللقب وتأخير.

◊ ومما سبق يُعلم أن الترتيب عند اجتماع قسمين منها. الاسم واللقب والكنية. غير واجب إلا في حالة واحدة، هي حالة اجتماع الاسم واللقب؛ فيجب تأخير اللقب عنه بشرطه.

◊ أما إذا اجتمعت الأقسام الثلاثة: (الاسم والكنية واللقب) فمُراعَى في الترتيب بينها ما سبق إيضاحه؛ من جواز تقديم بعضها على بعض، إلا اللقب فلا يجوز تقديمه. في أكثر حالاته. على الاسم؛ ففي مثل: عمر بن الخطاب أبو حفص الفاروق، يجوز أن تُقدِّم أو تُؤخِّر ما شئت من الاسم، أو الكنية، أو اللقب؛ إلا صورة واحدة لا تجوز؛ وهي تقديم كلمة «الفاروق» على «عمر»، ما دامت كلمة «عمر» هي الأشهر، قال ابن مالك في «الألفية»:

وَأَسْمَا أَتَى، وَكُنْيَةً، وَلَقَبًا

وَأَخَّرَنَ ذَا إِنْ سِوَاهُ صَحِبَا

وقد أشار بقوله: «وَأَخَّرَنَ ذَا... إلخ»، أن اللقب إذا صحب الاسم وجب تأخيرهُ، كزيد أنف الناقة، ولا يجوز تقديمهُ على الاسم، فلا تقول: أنف الناقة زيد، إلا قليلاً، ومنه قوله:

بِأَنَّ ذَا الْكَلْبِ عَمَرًا خَيْرَهُمْ حَسَبًا

بِبَطْنِ شَرِيَّانَ يَعْوِي حَوْلَهُ الذِّبْ

وظاهرُ كلام المصنِّف أنه يجب تأخير اللقب إذا صحب سواه، ويدخل تحت قوله: «سواه» الاسم والكنية، وهذا الرأي يخالف المشهور؛ من أن اللقب لا يتأخر إلا مع الاسم فقط، دون الكنية، ولو أنه قال: «وَأَخَّرَنَ ذَا إِنْ سِوَاهُ صَحِبَا» لكان أحسن، وأوفق في بيان أن المراد تأخير اللقب إن صحب شيئاً سوى الكنية؛ لأن اللقب في الأغلب منقول من غير الإنسان كبطنة وأنف الناقة، فلو قدَّم لأوهم إرادة مسماه الأول وذلك مأمون بتأخيرهِ، وحمل الباقي عليه، ولتأخره عن الاسم وضماً فكذا لفظاً.

فإذا كان اللقب أشهر من الاسم جاز تقديمهُ عليه بكثرة لانتفاء الإيهام، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [البقرة: 171].

قال ابن عقيل: «ويوجد في بعض النسخ بدل قوله: «وَأَخَّرَنَ ذَا إِنْ سِوَاهُ صَحِبَا»: «وَذَا اجْعَلْ آخِراً إِذَا اسْمًا صَحِبَا»، وهو أحسن منه؛ لسلامته ممَّا ورد على هذا؛ فإنه نصٌّ في أنه إنما يجب تأخير اللقب إذا صحب الاسم، ومفهومهُ أنه لا يجب ذلك مع الكنية، وهو كذلك.»

□ ويراجع:

أوضح المسالك (1/127. 128).

تخليص الشواهد وتلخيص الفوائد (ص 118. مسألة 24).

التعريفات (ص 40. رقم 121) و(ص 247. رقم 1229).

حاشية الخضري على ابن عقيل (العلم).

حاشية الصبَّان (العلم).

شرح ابن عقيل على الألفية (العلم).

شرح الأشموني (العلم).

شرح شذور الذهب (ص 169. 170. العلم).

شرح قطر الندى (ص 134. 135. باب العلم).

مجمع الحكم والأمثال في الشعر العربي (10. الشهرة

وحسن الذكر والصيت).

معجم القواعد العربية (باب العين. العلم).

المعجم الوسيط (ص 833. ع 3).

مفتاح الإعراب (حرف اللام 32).

مفردات الرَّاغِب (كتاب اللام. لقب).

موسوعة النحو والصرف والإعراب (ص 468. ع 1).

النحو الوافي (1/316. 319).



# من أسباب الطلاق

نحيب جلواح

ويعرف تلك الأسباب، ثم بالدعوة إلى اجتنابها يمكن التقليل منها.

## أسباب الطلاق

وأسباب الطلاق كثيرة لا حصر لها، وهي مختلفة ومتنوعة، يمكن أن نجعلها في النقاط الآتية:

أ. الأسباب الخارجية:

وهي التي تعود إلى أشخاص آخرين غير الزوجين، ممن قد يكون لهم تأثير في حياتهما.

ومن هذه الأسباب الخارجية:

أولاً: إرادة بعض الناس الإفساد بين الزوجين، والسعي إلى تكدير صفو علاقتهما، وقد تجرأ النبي ﷺ من صانع ذلك؛ روى أبو داود (2175) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ خَبَّبَ امْرَأَةً عَلَى زَوْجِهَا، أَوْ عَبْدًا عَلَى سَيِّدِهِ». ومعنى «خبب»: أفسد وخدع، كما قال السندي.

وهذا الإفساد والتخبيب بين الأزواج معدود من السحر المحرم شرعاً؛ كما قال تعالى: «وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ

حرم من الإسلام أشد الحرص على استقرار الحياة بين الزوجين، وهذا لئلا يتسبب من جمل البيت مهذا هنيئاً وماوى مريحاً، يتممان في أركانه، ويستقران في ظلاله، ويربيان أولادهما تربية صالحة، لذا كان العقد الذي يربط بين الزوجين من أوثق العقود، وأقدس المعرى، حتى سماه الله تعالى ميثاقاً غليظاً، فقال سبحانه: «وَقَدْ أَقْبَضْنَاكُمْ إِلَى بَعْضِ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ يَمِينًا غَلِيظًا» (١) الطلاق له وقد روي عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير أن المراد بالميثاق الغليظ هو العقد.

وعلى العكس من ذلك، فقد شهدت بلادنا الجزائر في السنوات الأخيرة ارتفاعاً ملحوظاً لعدالات الطلاق، حيث كشفت المراتب الرسمية، كما تدل عليه الإحصاءات الصادرة من وزارة العدل أن حالات الطلاق في الجزائر سجلت (10.000) حالة طلاق بالتراسي سنة (2005م)، بينما بلغ الطلاق بإرادة ماضودة (17.000) حالة، وألفت للتظلم أن حالات الطلاق أصبحت ترتفع بشكل خطير من سنة لأخرى، إذ وصلت إلى (35.000) حالة سنة (2006م) وهو رقم يندرج بمدى هشاشة الأسر الجزائرية التي أصبحت لا ترى حلاً لمشاكلها إلا في المحاكم.

(1) انظر: تفسير القرآن العظيم، لابن كثير (405/3).

ويعد هذا التسرع في حل رابطة الزواج تعدياً على ما ينص عليه شرعنا الحنيف، الذي يدعو إلى الإصلاح قبل اللجوء إلى فك الرابطة الزوجية بالطلاق؛ لأن الصلح خير، والقطيعة شر، قال تعالى: «وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْشِرُوا بَحْكَمٍ مِنْ أَيْمَانِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهِمَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا» (٢) سورة البقرة.

فالمرأة الحكيمة هي التي تبادر

بالصلح حين ترى أول علامات إعراض زوجها عنها؛ لأنها لو تركت الأمر حتى يستفحل النشوز أو الإعراض، فقد لا ينفع حينها صلح ولا يجدي؛ لذا قال تعالى: «وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَغْلِهَا شُكْرًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ» (٣) سورة النساء: 128 أي: خير من المفارقة بالكلية (2).

ولعلاج هذه الظاهرة - وهي كثرة الطلاق - لا بد من البحث عن أسبابها، (2) انظر: تفسير القرآن العظيم، لابن كثير (305/4).



الشَّيَاطِينِ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ  
السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ  
هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَمْلِكَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى  
يَقُولَا إِنَّمَا غَنُ فِتْنَةً فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ  
مِنْهُمَا مَا يَفْرِقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرَوِ  
وَزَوْجِهِ ﴿١٠٢﴾ [١٠٢: ١٠٢].

قال ابن كثير رحمه الله: «أي: فيتعلم  
الناس من هاروت وماروت من علم  
السحر ما يتصرفون به فيما يتصرفون  
فيه من الأفاعيل المذمومة، ما إنهم  
ليفرقون به بين الزوجين. مع ما بينهما  
من الخلطة والافتلاف، وهذا من صنيع  
الشياطين».

ثم ساق رحمه الله الحديث الذي أخرجه  
مسلم في «صحيحه» (2813) عن جابر  
قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ إِبْلِيسَ  
يَضَعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ، ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاهُ،  
فَادْنَاهُمْ مِنْهُ مَنْزِلَةً أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً، يَجِيءُ  
أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ: فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا، فَيَقُولُ:  
مَا صَنَعْتَ شَيْئًا، قَالَ: ثُمَّ يَجِيءُ أَحَدُهُمْ  
فَيَقُولُ: مَا تَرَكْتُهُ حَتَّى فَرَّقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ  
أَمْرَاتِهِ، قَالَ: فَيَذْنِبُهُ مِنْهُ وَيَقُولُ: نَعَمْ  
أَنْتَ، قَالَ الْأَعْمَشُ: أَرَاهُ قَالَ: «فَيَلْتَزِمُهُ»  
أي: يضمُّه إلى نفسه ويعانقه.

ثم قال ابن كثير: «وسبب التفريق بين  
الزوجين بالسحر: ما يُخِيلُ إلى الرجل،  
أو المرأة من الآخر، من سوء منظر، أو  
خلق، أو نحو ذلك، أو عقد، أو بغضة،  
أو نحو ذلك من الأسباب المقتضية  
للفرقه»<sup>(3)</sup>.

ومن أمثلة هذا التخييب والإفساد  
الذي نعيشه في واقعنا المر: أن يُبتلى  
الرجل بامرأة، تتصل به عن طريق  
الهاتف. مثلاً. فتُلبس له الكلام، وتخضع  
له بالقول، وتمنيه وتُفريه، وتزين له  
(3) «تفسير القرآن العظيم» (536/1).

الباطل، إلى درجة أن يرى فيها المرأة  
المناسبة له اللاتمة به، فيزهد في زوجته  
ويكرهها، ويعزم على تسريح أهلها  
ليتزوجها.

وقد يقع مثل ذلك للمرأة أيضاً.  
حيث ينصب لها بعض ذئاب البشرية  
فخاً، فيوقعها في حبال الشيطان  
وشراكه، فإذا خرجت إلى السوق  
مثلاً. قد يتعرف عليها بعض الفجار  
من التجار، فيعاملها بالإحسان، ولا  
يزال يكرمها حتى يمتلك قلبها، فتري  
فيه الرجل المناسب، خاصة إذا قارنت  
إحسانه بجفاء زوجها وقسوته، حينئذ  
يحاول هذا المخادع إقناعها بالتخلي عن  
زوجها والابتعاد عنه، ويعدّها - الوعود  
الكاذبة - بأنه سيكون لها خير زوج  
وأفضل عشير.

ثانياً: سقى بعض النساء في الفوز  
بالزوج، والاستئثار به، والحلول محل  
زوجته: روى البخاري (5152) ومسلم  
(1408) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن  
النبي ﷺ قال: «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَسْأَلُ  
طَلَاقَ أُخْتِهَا؛ لَتَسْتَفْرِغَ صَحْفَتَهَا، فَإِنَّمَا  
لَهَا مَا قُدِّرَ لَهَا»، أي: تفرغ ما كان في إناء  
أختها في إنائها، وعند مسلم: «لَتَكْتُمَنَّ  
صَحْفَتَهَا».

قال النووي رحمه الله: «ومعنى هذا  
الحديث: نهى المرأة الأجنبية أن تسأل  
الزوج طلاق زوجته، وأن ينكحها ويصير  
لها من نفقته ومعروفه ومعاشرته  
ونحوها ما كان للمطلقة، فعبر عن ذلك  
باكتفاء ما في الصّحفة مجازاً»<sup>(4)</sup>.

ثالثاً: تدخل بعض الناس في حياة  
الزوجين: وهذا من الأسباب الرئيسة

(4) «المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج» (9/192-193).

التي شتت شمل أسرتنا، وعكّرت صفو  
حياتها؛ فألم الزوجة لا تكف عن إضرار  
نار العداوة بين ابنتها وزوجها باسم  
النصيحة وإرادة الخير لابنتها، وما  
هو بخير، وأما والد الزوج فإنها تشكو  
دائماً من اختطاف هذه المرأة الأجنبية  
لابنتها، لذا تسمى - بكل الطرق - لتخليصه  
منها، ومصير أسرة تعيش في مثل هذه  
الأحوال المزرية معلوم، ونهاية المطاف  
تسريح وطلاق.

وللحد من هذا التدخل (الأجنبي)  
فالحل ميسور وسهل على من يسره الله  
عليه، ويكمن في تكتم كل من الزوجين  
على ما يجري في بيتهما، فلا يُطلعان عليه  
أحداً مهما كانت قرابته، بل يُعالجان ما  
يحدث بينهما من نزاع بالحكمة والموعظة  
الحسنة، وبهذا يقطعان الطريق على كل  
عابث بسماذتهما، ومُخبّب يريد الإفساد  
والقطيعة، وإن تظاهر بالإصلاح  
والنصيحة.

وعلى أهل الزوجين أن يتقوا الله  
تعالى في ابنهم وابنتهم، وأن لا يكونوا  
آلة تدمير، ومِعول تخريب للأسر، فمن  
للمطلقة خاصة هذه الأيام ١٩ حيث أصبح  
أكثر الناس ينظر إليها على أنها هي  
المخطئة دائماً، وإن اختلعت من مدمر  
خمر أو قاطع طريق.

رابعاً: إرغام بعض الأولياء بناتهم  
على الزواج بمن لا يُردن، وإجبارهن على  
ذلك، لاسيما إن كانوا من كبار السن،  
وأحياناً يأمر بعض الآباء بناتهم بالزواج  
من بعض أقاربهم، وإن كرهت البنت  
ورفضت، ويكون ذلك - عادة - تحت  
وطأة التهديد والترهيب، فيقول الوالد  
لابنته - مثلاً: «هذا ابن عمك - أو ابن  
خالك - زوج لك، فإن لم تقبلي به فلست



أباك، ولا تكلميني بعد اليوم، والأدهى من ذلك كله أن يزوج الرجل موليته لقريبه من غير علمها ودون استشارتها، وقد سمعنا من يقول عن البنت وقريبها: وهما في سن الطفولة: هذه البنت لهذا الولد، ويكبران على هذا، حيث يتمين تنفيذ هذا الحكم، ولا يجوز رده ولا مخالفته، ولو كره الكارهون.

ولا يشك عاقل أن في هذه التصرفات ظلمًا. والظلم ظلمات يوم القيامة. في حق هذه البنت التي لا حيلة لها سوى الرضوخ لما يعلو عليها.

وإنما يقع الناس في مثل هذا بسبب جهلهم بتعاليم دينهم، وعدم وقوفهم على سنة نبيهم. عليه الصلاة والسلام. القائل: «الأيّم أحق بنفسها من وليها، والبكر تستأذن في نفسها، وأذن لها صماتها»، وفي رواية قال: «الثيب أحق بنفسها من وليها، والبكر يستأذن لها أبوها في نفسها، وأذن لها صماتها. وربما قال: وصمتهأ إقرارها»<sup>(5)</sup>.

وأخرج البخاري (5138) عن خنساء بنت خدام الأنصارية: «أن أباها زوّجها وهي ثيب فكرهت ذلك، فأتت رسول الله ﷺ فردّ نكاحه»، والحديث ترجم له البخاري بقوله: «باب إذا زوّج ابنته وهي كارهة، فنكاحه مردود».

وأخرج أبو داود (2096) عن ابن عباس: «أن جارية بكرًا أتت النبي ﷺ فذكرت أن أباها زوّجها وهي كارهة، فخيرها النبي ﷺ».

قال ابن القيم رحمه الله: «وموجب هذا الحكم: أنه لا تجبر البكر البالغ على النكاح، ولا تزوّج إلا برضاها، وهذا قول جمهور السلف، ومذهب أبي حنيفة (5) أخرجه مسلم (1421) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

وأحمد في إحدى الروايات عنه، وهو القول الذي ندين الله به، ولا نعتقد سواه، وهو الموافق لحكم رسول الله ﷺ وأمره ونهيه، وقواعد شريعته، ومصالح أمته»<sup>(6)</sup>.

ب. الأسباب التي تعود إلى الزوجة: ونذكر منها:

أولاً: سؤال بعض النساء أزواجهن الطلاق من غير سبب معقول ولا مقتضى شرعي، ومن غير شدة تلجتهن إلى سؤال المفارقة، وقد توعد الشارع من فعلت ذلك بحرمانها من دخول الجنة؛ روى أبو داود (2226) وابن ماجه (2055) عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: «أيما امرأة سألت زوجها الطلاق في غير ما بأس، فحرام عليها رائحة الجنة».

ولقد أصبحنا نسمع في عصرنا هذا. الغرائب والمعائب من أسباب الطلاق التأففة؛ فهذه طلقّت لأن زوجها لم يشتري لها قستاناً ترتديه في حفل زفاف صديقتها، وأخرى اختلعت من بعلا؛ لأنه رفض إدخال التلفاز إلى بيتها، وثالثة طلبت التسريح؛ لأنه لم يسمح لها بأن تحتفل بعيد ميلادها والقائمة طويلة، لو تتبعناها لما وصلنا إلى نهاية.

ثانياً: ممارسة المرأة للعمل خارج البيت. خاصة إذا كان بغير رضا الزوج. وهذا مما يؤثر سلباً على تربية أولادها وخدمة زوجها؛ لصعوبة التوفيق بين واجبات البيت والعمل، وتشعر المرأة. وهي تعمل. بشيء من الاستقلال وعزة النفس، خاصة إذا كانت ذات منصب ومسؤولية، وهو الأمر الذي يضيق بسببه صدر الزوج، ولينقلب على شعوره (6) «زاد المعاد» (96/5).

بالضعف والهوان يستعمل سلاح الطلاق، ليتخلص من كل ما ينقص عليه حياته. وأحياناً يقع الخلاف بينهما من أجل مالها وراتبها الشهري، إذ يكزمها زوجها بالمشاركة في الإنفاق على البيت، فترفض وبشدة، بحجة أن النفقة واجبة عليه هو وحده، في حين يعلم أنها لا تبخل بذلك على أهلها؛ لأنها تقطع نصيباً هائلاً من راتبها كل شهر تسلمه لهم.

وأحياناً أخرى يحدثم الخلاف بين الزوجين ويشتد حتى يبلغ أوجه بسبب ما تتعرض له المرأة. في مقر عملها. من تحرشات ومضايقات ومساومات، الشيء الذي لا يستطيع أن يصبر عليه من له أدنى غيرة على أهله.

وكل هذه الخلافات. التي يسببها عمل المرأة. غالباً ما تنتهي أطوارها بالطلاق والانفصال، الذي يدفع ثمنه الأولاد الأبرياء.

ثالثاً: إغراط بعض النساء في الفيرة على أزواجهن، مما يدفعهن إلى توهم أشياء غير واقعية، وفي المثل المشهور: «إذا زاد الشيء عن حده انقلب إلى ضده»، وربما أدت تلك الفيرة المفرطة إلى رمي الزوج بأمور فظيمة، واتهامه دون بينة، وهو ما ينسف كيان الأسرة، ويهدمها من أساسها.

ولا يفوتني. هنا. أن أنبه على أن الزوج. في بعض الأحيان. قد يكون هو المتسبب في هذه الفيرة، وذلك لسوء نظره في العواقب، كأن يكثر من مدح بعض النساء بحضور أهله وعلى مسمعها، فيقول. مثلاً: فلانة متخلقة، فلانة مهذبة، فلانة متديّنة، فلانة تحسن كذا، وقد تكون هذه (فلانة) أجنبية عنه، ويردد ذلك في مجالسه المختلفة.



فمثل هذا الصنيع. ولو كان بغرض حث أهله على الاقتداء والتأسي. يُولد في نفس الزوجة غيرة شديدة، وكراهية للزوج؛ لأنها ترى في ذلك إهانة لها واحتقاراً.

ج. الأسباب التي تعود إلى الزوج:

ونذكر منها:

أولاً: اتخاذ بعض الأزواج لفظ الطلاق للمزاح والسخرية واللعب، علماً أن الألفاظ الشرعية لا بد أن تُصان من كل هذا؛ روى أبو داود (2194) والترمذي (1184) وابن ماجه (2039) عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «ثَلَاثُ جَدُّهُنَّ جَدٌّ، وَهَزَلُهُنَّ جَدٌّ: النِّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالرَّجْعَةُ».

قال أبو سليمان الخطابي رحمه الله: «اتفق عامة أهل العلم على أن صريح لفظ الطلاق إذا جرى على لسان البالغ العاقل: فإنه مؤاخذ به، ولا ينفعه أن يقول: كنت لأعيا، أو هاللاً، أو لم أنو به طلاقاً، أو ما أشبه ذلك من الأمور، واحتج بعض العلماء في ذلك بقول الله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا إِلَهَ هُزُواً﴾ [البقرة: 231]»<sup>(7)</sup>.

ثانياً: عدم توفيق الزوج في اختيار الزوجة، فالملاحظ في كثير ممن يُقدم على الزواج أنهم يصبون جم اهتمامهم على شيء واحد، فتراهم يركزون على المظهر فقط، ولا يختارون سوى الجميلة والحسنة الصورة من النساء، ويفضون طرفهم عن الصفات الأخرى، وسرعان ما يصطدمون بالواقع، إذ بعد مرور الأيام والشهور يكتشفون أخلاقاً لا ترضيهم، ويرون تصرفات لا تروقهم، فتتسبب هذه النقائص جمال

(7) معالم السنن (3/118، 119).

المظهر والصورة، وماذا يصنع الزوج بهذا الجمال إذا كانت زوجته متكبيرة متعالية، غير مستقيمة ولا عفيفة، لا تعنى إلا بمظهرها، ولا يهتمها زوجها ولا تربية أبنائها؟

وإنما الاختيار الأمثل: هو التركيز على ما أوصى به نبينا ﷺ وحث عليه، فيما رواه البخاري (5090) ومسلم (1466) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «تَنْكِحُ الْمَرْأَةَ لَأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا وَلِحَسَبِهَا وَلِجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا، فَأَطْفَرِ بِذَاتِ الدِّينِ، تَرَبَّتْ يَدَاكَ».

ثالثاً: عدم نظر الرجل إلى المخطوبة قبل الزواج، وربما نظر إليها ولكن نظرة خاطفة باستحياء، لا يحصل معها المطلوب، وكأنه لم ير شيئاً، ومن عادات بعض الأسر اكتفاء الرجل بوصف أهله للمخطوبة، وعليه يبني رأيه، وقد يندم حيث لا ينفع الندم، خاصة إذا وجدها على خلاف ما وُصف له، ولو أن الناس عملوا بالسنة ووقفوا عندها لاستراحوا من كل هذا العناء.

وديننا السمح أمر بالنظرة الشرعية قبل العقد؛ فقد روى أبو داود (2082) عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ، فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ».

رابعاً: تسرع بعض الأزواج في التلطف بالطلاق، وقد يكون ذلك أحياناً لأسباب تافهة؛ فربما طلق الرجل زوجته؛ لأنها ما أحسنت تحضير الطعام، أو لأنها نسيت أن تكوي قميصه، أو أحرقت ثوبه حين كيّه، أو لأنها شجعت فريقياً غير الذي يشجعه زوجها؟ إلى غير ذلك من الأخبار المضحكة المبكية مما يروى

في دنيا الناس في أسباب الطلاق.

د. الأسباب المشتركة بين الزوجين:

ونذكر منها:

أولاً: عدم تكافؤ الزوجين: والكفاءة هي المساواة والمماثلة، وبها يحصل التوافق، ولو تعمقنا في البحث عن أسباب الطلاق لأدركنا أن من أظهرها: انعدام الكفاءة بين الزوجين، ولكن لا بد من التوسط في الأخذ بها. بين الإفراط والتفريط. فلا نغالي في القول بها، ولا نهملها بالكلية، «وخير الأمور أوسطها»، «والحسنة بين سيئتين».

روى الترمذي (1084) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا خَطَبَ إِلَيْكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخَلْقَهُ فَزَوِّجُوهُ، إِلَّا تَفْعَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ، وَفَسَادٌ عَرِيضٌ».

قال ابن القيم: «فألذي يقتضيه حكمه ﷺ اعتبار الدين في الكفاءة أصلاً وكاملاً، فلا تزوج مسلمة بكافر، ولا عفيفة بفاجر، ولم يعتبر القرآن والسنة في الكفاءة أمراً وراء ذلك، فإنه حرم على المسلمة نكاح الزاني الخبيث، ولم يعتبر نسباً ولا صناعةً ولا غنى ولا حرية، فجوز للعبد القن نكاح الحرة النسبية الفنية، إذا كان عفيفاً مسلماً، وجوز لغير القرشيين نكاح القرشيات، ولغير الهاشميين نكاح الهاشميات، وللفقراء نكاح المؤسرات»<sup>(8)</sup>.

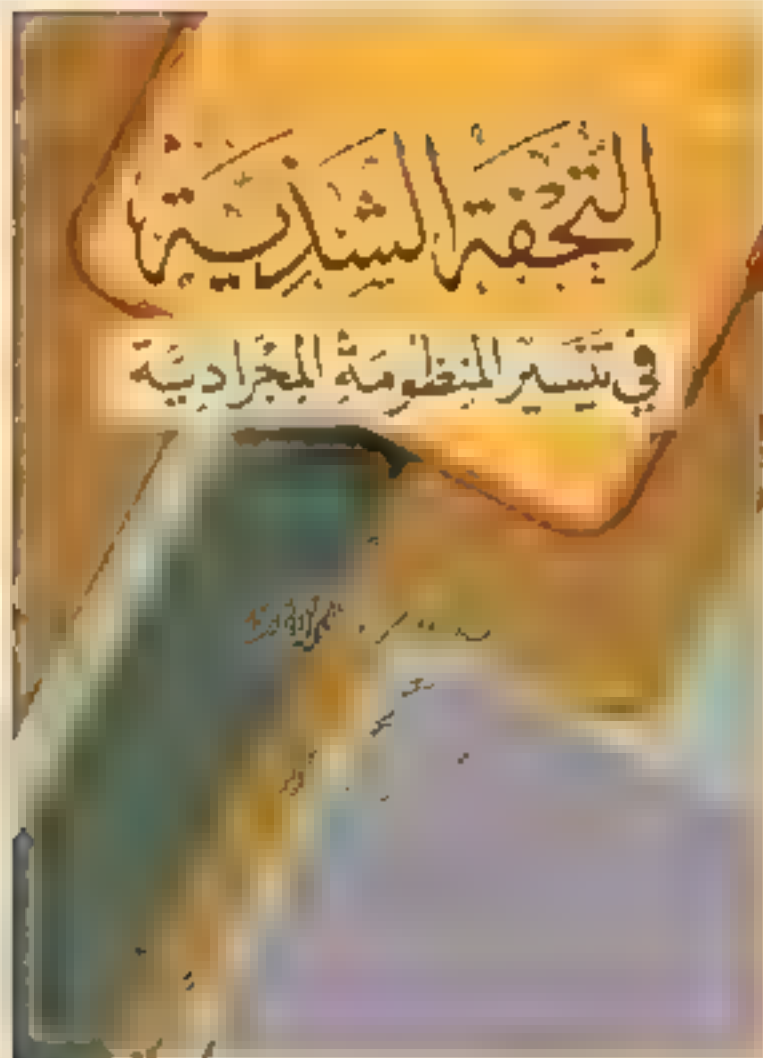
ثانياً: المعصية. سواء كانت من الزوج أم من قرينته. هي سبب في الطلاق، فكَم من رجل مُستقيم طلق زوجته لأنها لا تصلي؟ وكَم من امرأة متدينة اختلعت من زوجها لأنه يشرب

الخمر أو يتناول المخدرات؟

(8) زاد المعاد (5/159).



## صدر حديثا...



بينهما بسبب ذلك، حتى تكون النتيجة الطلاق.

ومن ذلك: تعاطي الزوج المسكرات أو التدخين، أو تعاطي المرأة ذلك.

ومنها: سوء الحال بين المرأة والوالدي الزوج أو أحدهما، وعدم استعمال السياسة الحكيمة في معاملتهما أو أحدهما.

ومنها: عدم عناية المرأة بالنظافة، والتصنع للزوج باللباس الحسن، والرائحة الطيبة، والكلام الطيب، والبشاشة الحسنة عند اللقاء والاجتماع<sup>(9)</sup>.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

□ □ □

وأحيانا تكون المعصية من الزوجين معًا، كاعتيادهما مشاهدة ما يحرم مشاهدته من الأفلام الساقطة، والمسلسلات الهابطة، أو النظر إلى الصور الممنوعة التي تكون فتنة لهما. ومن الأمور التي أسهمت وبدرجة كبيرة في التفكك الأسري، والانفصال بين الأزواج: الانتشار الرهيب عبر الشبكات العنكبوتية (الإنترنت) للعلاقات المشبوهة بين الرجال والنساء، حتى بين المتزوجين منهم، والتي تنتهي في غالب الأحيان إلى الخيانات الزوجية.

□ □ □

وفي الختام، أنقل للقارئ الكريم كلمة جامعة في هذا الموضوع، وهي عبارة عن فتوى للشيخ العلامة عبد العزيز بن باز رحمه الله وكان قد سئل السؤال التالي:

ما هي أسباب الطلاق من وجهة نظر سماحتكم؟

فأجاب بما يلي:

«للطلاق أسباب كثيرة:

منها: عدم الوثام بين الزوجين، بالأخص تحصل محبة من أحدهما للآخر، أو من كل منهما.

ومنها: سوء خلق المرأة، أو عدم السمع والطاعة لزوجها في المعروف.

ومنها: سوء خلق الزوج، وظلمه للمرأة، وعدم إنصافه لها.

ومنها: عجزه عن القيام بحقوقها، أو عجزها عن القيام بحقوقه.

ومنها: وقوع المعاصي من أحدهما، أو من كل واحد منهما، فتسوء الحال

(9) «فتاوى المرأة المسلمة» (730/2)، «الفتاوى - كتاب الدعوة» (237/2).



# لا تركوه لعنوا

أحمد معمر

✉ لسان في علوم شريعة سارت

قال تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾﴾ [النساء: 78-79]

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، أما بعد:

ففي نفوسنا الأماراة بالسوء أمان من ملاعن الله، واطمئنان موهوم من سخطه وعقابه، وأطراف سباتنا وغفلتنا في امتداد مستمر، وكفى بشيوع المنكرات بين ظهرانيها، ودخول الفتن إلى بيوتنا دليلاً على ذلك، ثم إن أغلبنا يتواصى إزاء هذا بالصمت والتغافل، مع ما في بينات القرآن من آيات تُنذر المؤمنين عاقبة السكوت عن المنكر، وتذكّرهم بقصص الماضين لعلمهم بأخبارهم يعتبرون، وعن أسباب هلاكهم ينتهون.

وأستاذن - القارئ الكريم - لقراءة آية من كتاب الله، قراءة واعية، لتعود فتفحص تحت شعاع نورها حقيقة حالنا، فقد قال تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا

وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾﴾ [النساء: 78-79]

مُسْتَهْلُ الآية يقذف بالفزع إلى قلب كل مؤمن؛ يدرك أن اللعن يقتضي الطرد والإبعاد عن رحمة الله، وهذا ما يسترعي اهتمامه بتمام الآية، ليحذر من موجباته ويتحرّز من أسبابه، فالله جلّ وعلا يخبرنا أنه قد حقّت لعنته على قوم من بني إسرائيل، تعالوا على المعاصي والسيئات، وتمايموا عن إنكار المنكرات، لما خلت قلوبهم من تعظيم حرّات الله، وهان عليهم انتهاك حدوده، وهذا الذي حقّ عليهم من اللعنة والغضب لن يتخلف عن اقترف مثل صنيمهم، أو تهاون مثل تهاونهم في إنكار المنكر، وردّ العصاة عن غيهم، فقد أمرنا الله تعالى بأن نحذر عذابه، وننقي عقابه، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَتَّقُوا فَتَنَةَ لَا تُفْسِدُونَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَعَلَمُوا أَنَّ

الله شديد العقاب ﴿٣٥﴾﴾ [النساء: 35]. فهي فتنة يعذب الله بها الخاص والعام، «وتقوى هذه الفتنة (أي اتقواها) بالأنهي عن المنكر، وقمع أهل الشر والفساد، وأن لا يمكثوا من المعاصي والظلم مهما أمكن»<sup>(١)</sup>، فإن أئبنا إلا التغافل وترك الناس في منكراتهم، فإن الله سيأخذ أهل المنكر والساكين عن المنكر باليم عقابه - والعياذ بالله -، كما قال ﷺ: «والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقاباً منه ثم تدعونه فلا يستجاب لكم»، وفي رواية أخرى قال - عليه الصلاة والسلام -: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب»<sup>(٢)</sup>.

وإذا رصدت واقعنا اليوم الفيت أن (ثقافة الصمت) قد لاقت رواجاً في

(١) «تيسير الكريم الرحمن، لابن سبدي رحمه الله (318/1)». (٢) رواه الترمذي (2168، 2169)، انظر: «الصحيح» (1564).



قال ميمون بن مهران رحمته الله: «مثل الذي يرى الرجل يسيء صلاته فلا يتهاون مثل الذي يرى النائم تنهشه حية ثم لا يوقظه»<sup>(10)</sup>.

وقال الإمام أحمد رحمته الله: «لو أن رجلاً أحسن الصلاة فأتى بها وأحكمها ثم نظر إلى من أساء في صلاته وضيئها وسبق الإمام فيها فسكت عنه ولم يعلمه في إساءته في صلاته ومسايقته الإمام فيها ولم ينهه عن ذلك ولم ينصحه شاركه في وزرها وغارها»<sup>(11)</sup>.

واليوم إذا سرق من مصل نعله، رأيت المنكرين<sup>(12)</sup> والواعظين! والغاضبين! لكن لا ترى منهم أحداً، ولا تسمع لهم ركزاً، إذا جاء المصلي متأخراً أو أسرع في صلاته، فتقوم مع من سرق نعله! ولا تقوم مع من سرقت صلاته، واختلس قلبه!»

يجب أن نقف مع أنفسنا وقفة جادة، نجدد بها صلتنا مع الله عز وجل، لنسعى بكل عزم إلى القيام لله بإشاعة المعروف، ونرشد الضال، ونقوم المعوج، ونعلم الجاهل، ونذكر الغافل، فاليوم لا ينفك أحدنا عن الاتصال بالناس في العمل والشارع والمسجد، وهناك كثير من المنكرات والمخالفات وجلت فيها مجتمعاتنا، فلا أقل من أن نذكرهم كلما رأيناهم وقعوا في شيء منها، وليس

(10) «شعب الإيمان» للبيهقي (2878).  
(11) «رسالة الصلاة» للإمام أحمد رحمته الله، انظر «طبقات الحنابلة» (350/1)، وهي رسالة ثابتة من رواية تلميذه مهنا بن يحيى رحمته الله، ومن أهل العلم من شكك في نسبتها. راجع «المدخل المفصل إلى فقه الإمام أحمد بن حنبل» (617/2) وفيه ترجيح لثبوت نسبتها، وذكر من تولى تفنيده حجج من شكك فيها، والله أعلم.

(12) وهو إنكار محمود شرعاً، لكن لا نريد أن يُحرَكنا الحرص على أحديتنا ببدل الفيرة على ديننا، وبصرة ولا إيمان نيناً.

يؤمرون، فمن جاهدتهم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدتهم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدتهم بقلبه فهو مؤمن، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل»<sup>(7)</sup>.

فما بال أحدنا إذا أودى في دنياه في ماله أو سيارته - استشاط غيظاً، وعلا صوته، ينكر بيديه ورجليه ولسانه وشفتيه! أما إذا انتهكت محارم الله، أو فعلت أمامه الفواحش، سكت وتمسك، وولى خاسئاً، كأن لم تسمع أذناه! ولم تر عيناه! ولا قوة إلا بالله.

قيل لحذيفة بن اليمان رحمته الله: «ما ميت الأحياء؟ قال: من لم يعرف المعروف بقلبه، وينكر المنكر بقلبه»<sup>(8)</sup>.

إن إيمان المؤمن الحق، يورق قلب صاحبه إذا رأى أخاه المؤمن على منكر أو معصية، دون أن يأخذ بيده، ويعطف اهتمامه على التوبة من مساخط الله، ورحم الله سفيان الثوري لما قال: «إنني لأرى الشيء يجب علي أن آمر به أو أنهى عنه لا أقبل، فأبول دماً»<sup>(9)</sup>، وعندما تستحضر مثل قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾، ينصهر قلبك كمداً، على أولئك الذين يشهدون صلاة الجماعة، ويرون في إخوانهم المصلين بعض الخطايا والأخطاء، ثم ينصرفون عنهم كأنه لا إيمان يجمعهم، ولا أخوة تدفعهم إلى التناصح بينهم، وهذا التجال في وتمايح الناس عن التناصح والتأمر بالمعروف حتى في بيوت الله، ورؤية حلت بعمامة مساجد المسلمين اليوم، إلا من رحم الله من المؤمنين الناصحين.

(7) رواه مسلم (50).  
(8) «مصنف ابن أبي شيبة» (37577).  
(9) «حلية الأولياء» (14/7)، «شعب الإيمان» (921).

صفوفنا، وصار يحكمنا منطلق (نفسى نفسى) مع أن الدلائل متضاهرة - كما لا يخفى - على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، يقع تحت مسؤولية الجميع، بل هو قرين لإيمان كل مؤمن ودليل عليه، كما قال تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾<sup>(٧١)</sup>، وقد جاء في الأدلة ما يؤكد أن الأمر بالمعروف وإنكار المنكر، واجب على من قدر عليه، كما في حديث أبي سعيد الخدري رحمته الله أن النبي ﷺ قال: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»<sup>(3)</sup>، وقد نقل الإمام النووي وغيره إجماع الأمة على أن قوله ﷺ: «فليغيره» أمر إيجاب<sup>(4)</sup>، وقال ابن عطية رحمته الله: «الإجماع منعقد على أن النهي عن المنكر فرض لمن أطاقه، وأمن الضرر على نفسه وعلى المسلمين، فإن خاف فينكر بقلبه»<sup>(5)</sup> ويهجر ذا المنكر ولا يخالطه»<sup>(6)</sup>.

وعن ابن مسعود رحمته الله، أن رسول الله ﷺ قال: «ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف، يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا

(3) رواه مسلم في «صحيحه» (49).  
(4) «شرح النووي على مسلم» (22/2).  
(5) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله «فأما القلب فيجب بكل حال: إذ لا ضرر في فعله ومن لم يفعل فليس هو بمؤمن كما قال النبي ﷺ «وذلك أدنى» أو «أضعف الإيمان»، وقال: «ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل». لمجموع الفتاوى (127/28). وانظر «جامع العلوم والحكم» لابن رجب، (6) الجامع لأحكام القرآن للإمام القرطبي (253/6).



في الأمر عنت أو رَهَقَ كما هو متوهم، بل يكفي أن نُرشِدَ. مثلاً. من نَسَمعه يحلف بغير الله إلى الحلف بالله وحده، ونحذره من إثم الإشراف بالله، وإذا صادفنا من يرتدي ثوباً فيه صورة أو صليب، تَلَطَّفنا معه بِحَسَن من القول، نفهمه منه حُرمة ارتدائه إلا بعد إزالتها، وهكذا نفعل مع المبطل بالفناء أو معاكسة النساء، وإذا تهاقت أنفسنا عن هذا، فلا أقل من أن نحمل معنا عدداً من «المطويات» و«البطاقات الدعوية»، ونهديها لمن ارتكب محرماً أو فرط في واجب، إبرة للذمة، وتبليغاً لدين الله، ونحن اليوم - بفضل الله تعالى وحده - توافرت لدينا الوسائل الكثيرة، والسبل اليسيرة لتبليغ دين الله، كالكتب العلمية، والرسائل الوعظية، والمطويات والبطاقات، والأقراص المضغوطة، وكم لهذه الوسائل من فضل بعد الله تعالى على التائبين وأهل الاستقامة، فيسر الحصول عليها وتوزيعها، وخفة حملها، جعل لها الأثر الكبير في صحوة كثير من الشباب، وتوعية بعض المجتمعات بأحكام الدين، من توحيد وفقه وأخلاق.

ذكر أن رجلاً في إحدى الدول، قام بتعبئة سيارته بالكتب والأشرطة الإسلامية، ثم كتب على زجاج السيارة: «إذا أردت كتباً إسلامية فأوقفني» بلغات مختلفة، كما كتب تحتها رقم هاتفه، وصار يجوب شوارع المدينة، ويقف لكل من يستوقفه، وبعد مدة أسلم على يديه العشرات!!

لَمْ يَكُنْ هَذَا الرَّجُلُ يَحْمِلُ أَدْنَى شَهَادَةٍ عِلْمِيَّةٍ، وَلَمْ يَكُنْ خَرِيجَ أَيِّ كَلِيَّةٍ، وَلَكِنَّهُ كَانَ يَفْقَهُ سُورَةَ الْعَصْرِ بِامِيتَازٍ، وَمَنْ فَقَّهَهَا فَعَمِلَ بِهَا، وَدَعَا إِلَيْهَا فَقَدْ فَازَ، فَهَلْ يَعْجُزُ أَحَدُنَا أَنْ يَكُونَ مِثْلَ هَذَا الرَّجُلِ؟

□ مِنْ تَلْبِيسِ إِبْلِيسَ:

يَرِدُ عَلَى قَلْبِ أَحَدُنَا إِذَا أَرَادَ أَنْ يَغِيرَ شَيْئاً مِنَ الْمُنْكَرَاتِ أَنَّ مِنْ سَيِّئِ أَمْرِهِ أَوْ يَنْتَهَاهُ لَنْ يَسْتَجِيبَ لِلْحَقِّ، وَنَتَّخِذُ مِنْ ذَلِكَ مُسَوِّغاً سَهْلاً لِلتَّقَاعِصِ عَنْ آدَاءِ مَا أَوْجِبَ اللَّهُ مِنْ تَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ، بَلْ نَظَلَّ فِي مَنَآئِ عَنِ التَّفَكُّرِ فِي شَرِيعَةِ اللَّهِ، وَتَعَقَّلَ أَحْكَامَهَا الَّتِي جَاءَتْ تَحْتَ عَلَى تَبْلِيغِ الدَّعْوَةِ وَإِسْدَاءِ النَّصِيحَةِ، مَعَ تَفْوِيضِ الْهَدَايَةِ وَانْشِرَاحِ الصُّدُورِ، إِلَى رَبَّنَا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فَقَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ مَا يُوَكِّدُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنَّ عَلَيْهِمْ هَدَايَةَ النَّاسِ بِالدَّعْوَةِ وَالْبَيَانِ وَلِلَّهِ مَلِكُ هَدَايَةِ الْقُلُوبِ، وَتَنْوِيرِ الصُّدُورِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [البقرة: ١٢٩]، فَخَصَّ نَفْسَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِهِدَايَةِ التَّوْفِيقِ، وَأَضَافَ إِلَى نَبِيِّهِ ﷺ هَدَايَةَ الدَّلَالَةِ وَالْإِرْشَادِ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ١٢٩].

ولهذا نحن عندما نحاول ترشيد الناس، أو ذرء المنكر الذي نراه، لا يعني ذلك أكثر من أننا نحاول تبليغ دين الله، وإبراء الذمة بواجب النصيحة، ولعلهم يتذكرون.

وأحياناً نتملص من واجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، استجابة للحياء من شخص المخطئ، وكم نخادع أنفسنا فتفوت واجب النصيحة، بالتردد والتفكير في مفاتحة المخطئ، حتى نفاجأ بانصرافه عنا، ويبقى في ذمتنا واجب لفت انتباهه إلى خطئه، ديناً نسوّف أياماً في القيام به، ثم ننساه مع تطاولها! والله المستعان.

بقي أن أقول: إن هذه المجلة - التي بين يديك - هي وسيلة متاحة للدعوة إلى الله، وتوعية الناس بدينه، فحري بك أن لا تفكر في طيها، قبل أن تعقد العزم على إهدائها، أو شراء نسخ أخرى منها لتوزيعها، قربة إلى الله ونصرة لدينه، فإن عجزت فلا أقل من أن تدل الناس إليها، والله يسعفنا وإياكم بقونه وتوفيقه، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

□ □ □



## • كيفية الاشتراك..



يرجى إرسال طلب يتضمن الأمور التالية:

- الاسم واللقب.
- العنوان.
- الهاتف.
- الوظيفة.
- وصل الحوالة البريدية.

ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على الحساب البريدي الجاري:

ccp 4142776 clé 96

•••

العنوان: دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو. المحمدية. الجزائر

الأفراد: 900 دج - المؤسسات 1000 دج



**الاستقبال** في أربعة مجلدات من العدد (1) إلى العدد (23)

يطلب من دار الفضيلة للنشر والتوزيع بسعر (2200 دج) شامل لمصاريف الشحن





## آية الإسلام في قوة رسوخه في القلوب

### دليل انحطاط الأمة

□ قال العلامة مبارك الميلي رحمته الله:

«انتشار طرق الصوفية بين العامة في عصر دليل على تقصير علمائه في إحياء كتاب الله، وعلى ضعف الحكومة عن بسط نفوذها في الأمة مباشرة. أو تقول: إن سيادة الصوفية دليل على انحطاط الأمة سياسياً وعلمياً ودينياً».

[«تاريخ الجزائر» (2/198)]

### كيف يعظم النبي ﷺ

□ قال الإمام العلامة الألباني رحمته الله:

«وتعظيم النبي ﷺ تعظيماً مشروعاً، إنما يكون بالإيمان بكل ما جاء عنه ﷺ صحيحاً ثابتاً، وبذلك يجتمع الإيمان به ﷺ عبداً ورسولاً، دون إفراط ولا تفريط، فهو ﷺ بشر، بشهادة الكتاب والسنة، ولكنه سيد البشر وأفضلهم إطلاقاً بنص الأحاديث الصحيحة، وكما يدل عليه تاريخ حياته ﷺ وسيرته، وما حباه الله تعالى به من الأخلاق الكريمة، والخصال الحميدة، التي لم تكتمل في بشر اكتمالها فيه ﷺ، وصدق الله العظيم، إذ خاطبه بقوله الكريم: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [سورة الفلق: 4].»

[«السلسلة الصحيحة» (1/167)]

□ قال البشير الإبراهيمي رحمته الله:

«إن ما عمّ المسلمين من تكبر عن هداية دينهم هو في عمومته من الأدلة على حقيقة دين الإسلام وأنه الدين لا دين غيره. فأعجب لدين ينتزع الشواهد على صحته من حالتي الإقبال والإدبار! وأعجب لدين يسم طبايع بنييه بسممة التوحيد في حالتي الوفاء والجفاء! وأعجب لدين تغلف القلوب عن وعي حقائقه وتكسل الجوارح عن أداء وظائفه وتتجرّد النفوس عن حلاه وهي مع ذلك كله على أشد ما عرفت من المصيبة والتشيع له والاعتزاز بالنسبة إليه، وإن ههنا لسراً لم أتبيّنه فلم أحسن التعبير عليه».

[«السنة» (العدد 4/الصفحة 5)]

### العلم والمال

□ قال العلامة مبارك الميلي رحمته الله:

«العلم أمير المال وزير، فإذا فقد الوزير ضعف الأمير عن التدبير، فاضطربت أحوال الرعية، وكانوا من الفناء قباب قوسين، فإن تركت الأمير وحده فقد ألقت بيدها إلى التهلكة، وإن أرادت النجاة فعليها أن توجد من بينها وبنيها وزيراً يشد عضد الأمير».

وفي هذا المعنى جاءت الآية: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تُلْقُوا بِأَيْدِكُمُ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [سورة البقرة: 267].

[«الشرعية» (العدد 2 - الصفحة 3)]



## دُرر من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله

«مَنْ مَالَتْ نَفْسَهُ إِلَى مُحَرَّمٍ، فَلَيَاتِ بِعِبَادَةِ اللَّهِ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَصْرِفُ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ».

[مجموع الفتاوى (636/10)]

□ □ □

«وَمَنْ أَصَغَى إِلَى كَلَامِ اللَّهِ وَكَلَامِ رَسُولِهِ بِعَقْلِهِ، وَتَدَبَّرَهُ بِقَلْبِهِ، وَجَدَ فِيهِ مِنَ الْفَهْمِ وَالْحَلَاوَةِ وَالْبَرَكَةِ وَالْمَنْفَعَةِ مَا لَا يَجِدُهُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْكَلَامِ لَا مَنْظُومٍ وَلَا مَنْثُورٍ».

[«اقتضاء الصراط المستقيم» (270/2)]

□ □ □

«فَعَلَى الْعَاقِلِ أَنْ يَجْتَهِدَ فِي اتِّبَاعِ السُّنَّةِ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَيَعْتَاضَ عَنْ كُلِّ مَا يَظُنُّ مِنَ الْبِدْعِ أَنَّهُ خَيْرٌ بَنُوْعِهِ مِنَ السُّنَنِ، فَإِنَّهُ مَنْ يَتَحَرَّ الْخَيْرَ يُعْطَهُ، وَمَنْ يَتَوَقَّ الشَّرَّ يُوقَهُ».

[«اقتضاء الصراط المستقيم» (270/2)]

□ □ □

«فَلَا تَزُولُ الْفِتْنَةُ عَنِ الْقَلْبِ إِلَّا إِذَا كَانَ دِينَ الْعَبْدِ كُلُّهُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، هَيَّكُوتُ حُبِّهِ لِلَّهِ، وَلَمَّا يَحِبُّهُ اللَّهُ، وَيُبْغِضُهُ اللَّهُ، وَلَمَّا يُبْغِضُهُ اللَّهُ...».

[مجموع الفتاوى (601/10)]

□ □ □

«مَنْ طَلَبَ مِنَ الْعِبَادِ الْعَوَاضَ ثَنَاءً أَوْ دَعَاءً أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ مُحْسِنًا إِلَيْهِمْ لِلَّهِ».

[مجموع الفتاوى (54/1)]

□ □ □

«إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَيَّنَّ بِكِتَابِهِ سَبِيلَ الْهُدَى، وَأَنَّهُ لَا يَصْلَحُ أَنْ يُخَاطَبَ بِمَا ظَاهِرُ مَعْنَاهُ بَاطِلٌ أَوْ فَاسِدٌ، بَلْ وَلَا يُضِلُّ الْمُخَاطَبِينَ بِأَنْ يُحِيلَهُمْ عَلَى الْأَدَلَّةِ الَّتِي يَسْتَسْيِفُونَهَا بِرَأْيِهِمْ، بَلْ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ الْكِتَابُ بَيِّنًا وَهُدًى وَشَفَاءً لِمَا فِي الصُّدُورِ، وَأَنْ مَدْلُوكُهُ وَمَقْهُومُهُ حَقٌّ، وَهَذَا أَصْلُ عَظِيمٌ جَدًّا».

[«الاستقامة» (24/1)]

□ □ □

«التَّوْبَةُ هِيَ جَمَاعُ الرُّجُوعِ مِنَ السَّيِّئَاتِ إِلَى الْحَسَنَاتِ، وَلِهَذَا لَا يَحْبِطُ جَمِيعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا التَّوْبَةُ؛ وَالرَّدَّةُ هِيَ جَمَاعُ الرُّجُوعِ مِنَ الْحَسَنَاتِ إِلَى السَّيِّئَاتِ، وَلِهَذَا لَا يُحْبِطُ جَمِيعُ الْحَسَنَاتِ إِلَّا الرَّدَّةُ عَنِ الْإِيمَانِ».

[«الاستقامة» (463/1)]

□ □ □

«قَالَ الْخَلِيلُ عليه السلام: «فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَأَشْكُرُوا لَهُ» [17: 133] وَهَذَا أَمْرٌ، وَالْأَمْرُ يَقْتَضِي الْإِجَابَ، فَالِاسْتِعَانَةُ بِاللَّهِ وَاللُّجُوءُ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ الرِّزْقِ وَغَيْرِهِ أَصْلٌ عَظِيمٌ، ثُمَّ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَأْخُذَ الْمَالَ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ؛ لِيُبَارِكَ لَهُ فِيهِ، وَلَا يَأْخُذَهُ بِإِشْرَافٍ وَهَلَعٍ؛ بَلْ يَكُونَ الْمَالُ عِنْدَهُ بِمَنْزِلَةِ الْخَلَاءِ الَّذِي يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لَهُ فِي الْقَلْبِ مَكَانَةٌ، وَالسَّعْيُ فِيهِ إِذَا سَعَى كِبَاصِلَاحِ الْخَلَاءِ».

[مجموع الفتاوى (663/10)]

□ □ □

«إِذَا لَمْ تَجِدْ لِلْعَمَلِ خَلَاوَةً فِي قَلْبِكَ وَانْشِرَاحًا، فَاتَّهَمِهِ، فَإِنَّ الرَّبَّ تَعَالَى شَكُورٌ»، قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ: «يَعْنِي أَنَّهُ لَا بَدَّ أَنْ يَثِيبَ الْعَامِلَ عَلَى عَمَلِهِ فِي الدُّنْيَا مِنْ خَلَاوَةٍ يَجِدُهَا فِي قَلْبِهِ، وَقُوَّةِ انْشِرَاحٍ، وَقَرَّةِ عَيْنٍ، فَحَيْثُ لَمْ يَجِدْ ذَلِكَ فَعَمَلُهُ مَدْخُولٌ».

[«مدارج السالكين» (68/2)]

□ □ □





## بريد القراء

يا نفس توبي وله أنيبي وتطهري من كل الذنوب  
فتسأل الله أن يجعلنا وإياه من التائبين، ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ  
جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [التوبة: 24].

□ □ □

أما الأخت الموقفة رزيقة بوكتاب من زمالة الأمير عبد القادر  
ولاية تيارت؛ فقد أتحفتنا بمجموعة مقالات:  
- كلمات نيرات في أن ما يدركه المسبوق هو أول صلاته.  
- القراءة وأهميتها في تكوين الأجيال.  
- أعمال القلوب.  
- ثمرات الدعوة إلى الله.

فتشكرها جزيل الشكر على حرصها وتواصلها معنا، ونحثها  
على الاجتهاد أكثر حتى تكون الموضوعات من كتابتها وتأليفها،  
فقد لاحظنا أن المرسول إلينا منقول برمته من كتب ومحاضرات  
كما صرحت بذلك، جزاها الله خيرًا.

□ □ □

والشكر موصول للأخ المختار سواحة - وفقه الله - من بلدية  
فرجيوة - ولاية ميله؛ على محاولته الجادة للمشاركة في المجلة  
حيث أرسل إلينا مقالاً تحت عنوان: التشابه والاختلاف بين  
الحجاج والمقيمين.  
فله منا كل التشجيع وجزيل الشكر، ونرجو منه المزيد من  
البذل والعطاء، والله يعيننا وإياه على مرضاته.

□ □ □

أما الأخ العزيز فيصل جلايبي من مدينة الدهوارة - ولاية  
قائمة؛ فتشكره كثيرًا على مقاله؛ لمحات من الإعجاز النحوي في  
القرآن الكريم، وجزاه الله خيرًا على عنايته بالقرآن العظيم.  
ونرجو له مزيدًا من البحث والتدقيق والتوفيق.

□ □ □

كما نشكر الأخ المفضل السبتي بن العربي من مدينة قايس -  
ولاية خنشلة على بحثه في التوسل، فقد بين فيه ما هو مشروع وما  
هو ممنوع وأصاب الحق، والحمد لله.  
فجزاه الله خيرًا على غيرته على التوحيد والسنة ومحاربته  
للشرك والبدعة.

□ □ □

أرسل إلينا الأخ الموفق أبو جهينة فريد بالو من مدينة وادي  
البردي - ولاية البويرة؛ قصيدة جميلة في الحث على التمسك  
بالسنة وهجر البدعة والسياسة، نذكر منها هذه الآيات:

نحن والسياسة يا أخي لا نلتقي

فكف عنك دعوتي وندائيا

يا أيها الحزبي سرت مشرقًا

وأنا سرت نحو المعالي أماميا

ما كان ولائي إلا لديني وسنتي

هما لي شمس والحزب ظلاميا

فتشكره شكرًا جزيلًا على غيرته على السنة وزاده الله  
توفيقًا وسدادًا.

□ □ □

أما الأخ الكريم قداش رشيد من برج منايل - ولاية بومرداس؛  
فقد شارك بمقال فيه بيان أهمية كلمة التوحيد ومفتاح الجنة: لا  
إله إلا الله، وتوضيح شروطها.  
فجزاه الله خيرًا، ورزقه الفقه في الدين والعلم بالتأويل.

□ □ □

ونشكر أخانا الودود عبد الكريم مغني من مدينة السواقي -  
ولاية المدية، على وفائه لمجلتنا الغراء وثنائه العاطر عليها، وقد  
أدلى بدلوه وأرسل إلينا أبياتًا شعرية تحث على التوبة والإنابة،  
ومنها: